

MGI
.Q2251mf

38

MGL

.22237mf

INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES

38214

★

McGILL
UNIVERSITY

3809033

Qannawjī, Siddiq Hasan Khān

Majmū'ah-i fatāwā

Pr.

مجموعہ فقہی مسائل جلد اول

مصنف جناب سید نواب محمد صدیق حسن خان صاحب مرحوم والہی ریاست پٹال

مضمون کتاب	مضمون کتاب
فتویٰ احکام ولایت نابالغین	فتویٰ احکام قربانی کا
فتویٰ اس امر کا کہ فی الیدین کرنے والے اور چوتھا	فتویٰ احکام عقیقہ کا
پہلے نماز پڑھنے والے کو کب سے نکال دینا تو اب	فتویٰ احکام استعمال و تصرف کمال
ہے یا گناہ	قربانی و عقیقہ کا
فتویٰ جان بچ کر نماز پڑھنے والے کو کہہ دینے کا	فتویٰ احکام صدقہ الفطر کا
فتویٰ یا شیخ عبد القادر جیلانی کا ورد کرنے کا	فتویٰ احکام صلح یعنی سپانہ کا
اور بغیر اسی طرف منہ کر کے گیارہ قدم چلنے	فتویٰ سنت فجر کا وقت کبھی ہونے جماعت کے
ادبیر ان پر کے نام کی گیارہویں کرنیوالوں	فتویٰ بعد سنت فجر کے لیٹنے کا
وغیرہ شکر کے پیچھے نماز نہ درست ہوگا	فتویٰ رکے اور بابینا کی پیچھے نماز پڑھنے کا
فتویٰ مغلدون کے یعنی ایک امام کی تقلید	فتویٰ دل الزام کے پیچھے نماز پڑھنے کا
کرنے والوں کے پیچھے نماز نہ درست	فتویٰ مفقود الخیر کا یعنی عیشت کو شوہر کا
ہونے کا۔	حال معلوم نہ ہو کہ وہ مر گیا یا کہاں چلا گیا ہو
فتویٰ جماعت کمر ہو جانے بعد سنتوں کا	فتویٰ جبکہ رکعتوں کا مسجد میں
پڑھنا منع ہونے کا۔	فتویٰ نخل بولود و فاتحہ وغیرہ کا
پہننا زور سونے چاندی کا جائز یا نہ ہونے	فتویٰ اس امر کا کہ یا رسول اللہ کہنا کیسا ہے
کے بیان میں	فتویٰ احکام انگوٹھ چوم کر انگوٹھوں سے لگانے کا

شیخ احمد الدین شیخ محمد الیوم تابرکت پٹال
در مطبع احمدیہ لاہور طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پہلا فتوہ احکام قربانی کا۔

سوال

احکام قربانی کے کیا کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادیں

جواب

اضحیٰ یعنی قربانی میں اختلاف ہے کہ واجب ہے یا سنت ہو کہ ہرگز نہ سب صحیح و محقق یہی ہے کہ سنت ہو کہ ہے اور یہی مذہب جمہور کا ہے اور بخاری میں ایک باب اسکی سنت کا منقذ کیا ہے اور یہی دلائل اسکی سنت پر میں بخوف تطویل اختصار کیا۔ واجب نہیں ہے کیونکہ وجوب پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور نہ کسی صحابی سے وجوب بقول ہے۔ اور حدیث جو ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص باوجود قدرت کے قربانی نہ کرے وہ ہمارے صلی میں نہ حاضر ہو **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ فَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَعْرَأَةً** رواہ ابن ماجہ اول تو اس کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے اصوب یہی ہے کہ موقوف ہے دوسرے اس وجوب نہیں نکلتا بلکہ ناکید نکلتی ہے۔ جیسا کہ کچے بیاز وغیرہ کے کہانے میں فرمایا کہ مسجد میں کہا کہ نہ آؤ۔ حالانکہ بالاتفاق اس سے حرمت نہیں نکلتی۔ سید واسطے حضرت سہولت ثابت ہے کہ لایحییٰ علی من لا یرحمہ۔ اور سنت دلائل سے ثابت ہے جسکی تفصیل بیان اختصاراً نہیں کی گئی۔

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتَاہِ الْبَارِئِ وَكَانَتْهُ مُتَرَجِّمًا بِالسُّنَّةِ إِشَادَةً إِلَى مُخَالَفَةِ مَنْ قَالَ بِوُجُوبِهَا
قَالَ ابْنُ حَزْمٍ لَا يَصِحُّ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ اتِّهَادُ أَجْبَةٍ وَصَحَّ أَنَّهَا غَيْرُ أَجْبَةٍ عَنْ ابْنِ حَزْمٍ
وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ هُوَ سُنَّةٌ غَيْرُ مَرْخُصَةٍ فِي تَرْكِهَا وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ دَبِہُ نَاخِذٌ وَلَیْسَ فِي

2/50

الْأَمْحَى عَنْ نَفْسِهِ عَنْ وَلَدِهِ الصَّغَارِ وَالْيَتَامَى لِمَا رَوَيْنَا مِنْ شَرِّ طَائِفَةِ السَّعَةِ وَمِمَّا رُكِبَ
 مَا يَجِبُ بِهِ صَدَقَةُ الْفِطْرِ أَنْهِيَ مَا فِي الْهَدَايَةِ مُلَخَّصًا يَقْدَرُ الْحَاجَةُ تَرْجُمَةً قُرْبَانِي وَجِب
 ہے ہزار آدمیان بقیہ تو نگر پر عیب، اٹھلے کے دن اپنی جان سے اور اپنے چہرے بچوں اور عورتوں سے
 بے لیل اس حدیث کے جو ہم نے نوگری کی شرط ہونے میں روایت کی اور اس نوگری کا مقدار وہ ہے جس
 صدقہ فطر واجب تلے۔ ہدایہ کا خلاصہ بقدر حاجت تمام ہوا۔ اور جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھے اسکو
 چاہیے کہ جب ذبح کا چاندیکے تب قربانی کرنے تک سروریش کا بال ناخن وغیرہ نہ لے۔ عَنِ
 لَمْ سَلَّمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ذُكِرَ آيَةُ هِلَالٍ ذِي الْحِجَّةِ وَارَادَ
 أَحَدُكُمْ أَنْ يُضَحِّيَ فَلْيُمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَطْفَارِهِ دَوَاهُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا الْبُخَارِيَّ كَذَا فِي مُنْتَقَى
 الْاِخْتَارِ تَرْجِمَةُ سَلَّمَ مَرِي سَہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم ذبح کا چاندیکہ
 اور کوئی تم میں سے قربانی دینا چاہے۔ تو وہ اپنے بال و ناخن لوالہ سے باز رہے۔ اسکو سو بخاری
 کے جامعین نے روایت کیا۔ ایسا ہی ہے منتقی الاخبار میں۔ اور وقت اسکا بعد نماز کے ہے قبل نماز
 کے نہیں جائز اگر کوئی قبل نماز کے کرے گا تو صحیح نہ ہوگا دوسرا کرنا ہوگا۔ کیونکہ بخاری میں آیت
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شیش پہلے نماز پڑھے پھر قربانی کرے
 اور جس نے پہلے نماز کے قربانی کی اسکی قربانی صحیح نہ ہوئی وہ اس کے کسانیکہ گوشت ہو دوسری قربانی
 کرے عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بُدِئَ فِي يَوْمِنَا
 هَذَا أَنْ يُضَحِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ فَتُحْرَمُ مَنْ فَعَلَهُ فَقَدْ أَصَابَ سُتْنًا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ فَإِنَّمَا هُوَ مُحَرَّمٌ
 ثُمَّ لَا هِلَالَ لَيْسَ مِنَ الشُّلُوبِ فِي شَيْءٍ الْحَدِيثُ دَوَاهُ الْبُخَارِيِّ وَحُضِيَ مَذْهَبُ يَمِينِ
 یہی ہی وقت ہو کر دیہانی لوگوں کے لیے دُتُّ الْأَضْحِيَّةِ يَدْخُلُ يَطْلُوعُ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ
 إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لَأَهْلِ الْأَمْصَارِ الذَّبْحُ حَتَّى يُصَلِّيَ الْإِمَامُ الْعِيدَ فَأَمَّا أَهْلُ السَّوَادِ
 فَيَذْبَحُونَ بَعْدَ الْفَجْرِ كَذَا فِي الْهَدَايَةِ تَرْجُمَةُ قُرْبَانِي کا وقت عید کے دن طلوع فجر سے
 داخل ہو جاتا ہے۔ مگر شہر والوں کی عید کی نماز پڑھی جانے سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں اور دیہات
 والے فجر کو بعد ذبح کر سکتے ہیں۔ ایسے ہی ہدایہ میں ہے۔ اور سن بکری کا ایک سال یعنی ایک سال
 پورا اور دوسرے شروع اور گائے اور بھینس کا دو سال یعنی دو سال پورا اور تیسرے شروع اور اونٹ

وہ سات مہینے کا ہے (ہل ایہ) اگر بشر طر مذکور قالوا ہذا اراذ اکانت عظیمۃ یحییٰ کو
خبط بالشنا یا یسئۃ علی الناطع من بعید انتہی ما فی لہدایۃ ترجمہ ملانے کہا ہے
یہ یعنی جدہ کی قربانی کا جائز ہونا اس وقت جب بڑی ہو ایسی کہ اگر دو دن میں ملا دی جاوے
تو دور سے دیکھنے والے پر شبہ ہو جاوے یعنی دوندی ہی معلوم ہو (ہل ایہ) اور شرط یہ
کہ جانور قربانی کا اتنے عیوب خالی ہو اول یہ کہ سینک کی آدھی یا آدھے سے زیادہ نہ لگو ہو
دوسرے اس طرح کان کٹنا نہ ہو تیسرے کا نایا اندمان نہ ہو چوتھے یہ کہ ظاہر ننگر نہ ہو پانچویں یہ کہ
بہت بیمار نہ ہو چھٹے یہ کہ اتنا بڑا نہ ہو کہ اس کی ہڈی کا گودانہ باقی رہے ساتویں یہ کہ اس کا کان
نہ پٹا ہو عن عائشہ علیہ السلام قال تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ینضح
یا غضب لقرن والاذن قال قتادہ فذکرہ لسعد بن السیب فقال الغضب البصق
فأكثر من ذلك رواه الخمسة وصححه الترمذی لکن ابن ماجہ کرمہ کفر قول قتادہ
الی آخرہ وعن البراء بن عازب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اربع
لا یجوز فی الاضاحی العوراء البین عورہا والمریضۃ البین مرضہا والعرجاء البین
ضلعہا والکسیر البین لا ینفق رواه الخمسة وصححه الترمذی کذا فی منقی الاخبار
وعن علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان نستشر فی العین والاذن
وان لا نضی بمقابلۃ ولا مد ابرۃ ولا شرقاء ولا خرقاء رواه الترمذی وأبو داود
والتیسانی والداریمی وابن ماجہ وانتهت رواۃنا فی قولہ والاذن کذا فی
المشکوۃ ترجمہ علی سے روایت ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا اس
کہ سینک ٹی یا کان کٹی سے قربانی کیجاوے۔ قتادہ کہتے ہیں میں نے سعید بن سبک ذکر کیا انہوں نے
کہا غضب کے یہ معنی ہیں کہ آدھا یا آدھے سے زیادہ جاتا رہے (پانچون نے اسے روایت کیا اور
ترمذی نے صحیح کہا لیکن ابن ماجہ نے قتادہ کا قول آخر تک نہیں بیان کیا) اور براء بن عازب سے
روایت ہے کہ افرایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار جانوروں کی قربانی جائز نہیں۔ کانا
جس کا کان نہین ظاہر ہو۔ بیمار جس کا بیمار ہونا ظاہر ہو۔ ننگر جس کا ننگر بن ظاہر ہو۔ توڑا جس کے
نقی (یعنی بھیجا) نہ ہو۔ سکو یا پنجون نے روایت کیا ترمذی نے صحیح کہا۔ ایسا ہی ہے منقی الاخبار

اور علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمیں حکم کیا کہ انکھ کان (وغیرہ) غور سے دیکھ
لیا کریں اور ایسی قربانی کریں جس کا کان آگے سے کٹا ہو۔ نہ ایسی جس کا کان پیچھے سے کٹا ہو نہ چپ
کان الی اور نہ گول سوراخ والی اسکو ترندی ابو داؤد و نسائی و دارمی ابن ماجہ نے روایت کیا اور ابن
ماجرہ کی روایت والا ذن تک ختم ہو گئی اسطرح ہے مشکوٰۃ شریف میں۔ اور حنفی مذہب میں یہی
ان سب عیوب خالی ہونا چاہیے اور سوا ان کے دم ہی اُسکے نصف زیادہ نہ کٹتی ہو مگر یہ کہ
سینگ کٹے ہوئے ہوں یا کان پٹھا یہ حنفی مذہب میں عیب نہیں ہے اور کان آدھے سے زیادہ کٹا ہو
تب عیب ہے ورنہ نہیں وَلَا يُضَرُّ بِالْعَمِيَاءِ وَالْعَوْرَاءِ وَالْعَرَجَاءِ الْيَقِي لَا عَمِيَّةَ إِلَّا النَّسَاءُ
وَالْعَجَفَاءُ وَلَا عَمِيَّةَ إِلَّا الذَّنَبُ لَا الْيَقِي حَبْلًا لَمْ يَزَلْ يَدْنِيهَا وَإِنْ يَكُنْ كَثُرَ الْأَذْيَانُ لَا يَضُرُّ
إِنْ يَضُرُّ بِالْحَمَاءِ أَوْ بِالنَّسَاءِ رَجَمَهُ اور نہ قربانی کرے اندھ ہی اور کانی اور لنگڑی جو قربانی کی جگہ تک نہ
جل سکے اور نہ بہت دلی اور نہیں کانی ہوتی قربانی کان کٹی اور دم کٹی اور نہ وہ جس کا اکثر کان
اور دم جاتا رہا ہو اور اگر اکثر کان اور دم بانی ہو تو جائز ہے۔ اور بے سینگ الی قربانی جائز ہے
زہل ایہ اور یہ عیوب جب معتبر ہیں کہ وقت خریدنے کے موجود ہوں اور جب وقت خریدنے
کے جمیع عیوب مذکورہ سے مبرا تھا اور نہ بت قربانی کے جمیع عیوب سالم خرید لیا تب کوئی عیب
حادث ہوا تو اسکی قربانی صحیح ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ اشْتَرَا
كَبْشًا أَضْحِيَّ بِهِ فَقَعَدَ الذَّنْبُ فَآخَذَ الْإِلَیَّةَ قَالَ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ خَيْرٌ بِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَهُوَ ذَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَيْبَ الْحَادِثَ بَعْدَ التَّعَيَّنِ لَا يَضُرُّ
أَنْتَهَى كَذَا فِي الْمُنْتَقَى رَجَمَهُ ابوسعید روایت کیا میں نے ایک مینڈا قربانی کے لیے خریدا تو بیٹھا
حکمہ کر کے اسکی بکیتی لے گیا۔ ابوسعید کہتے ہیں میں نے اسکا مسئلہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
آپ نے فرمایا اسی کی قربانی کرے۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا۔ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ
قربانی کے معین ہو چکنے کے بعد جو عیب پیدا ہو جائے اسکا کچھ ذر نہیں۔ اسی طرح بے منتفی میں
اور حنفی مذہب میں امیر تو دوسری بدلے اور غریب کے لیے وہی صحیح و کافی ہے وَهَذَا الَّذِي
ذَكَرْنَا إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْعُيُوبُ قَائِمَةً وَقَدْ اشْتَرَاَهَا سَلِيمَةً ثُمَّ تَعَيَّبَ
بِعَيْبٍ فَإِنْ كَانَ غَنِيًّا عَلَيْهِ غَيْرُهَا وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا تَجَنَّبَ يَهُ وَهَذَا إِلَّا أَنَّ الْوُجُوبَ

عَلَى الْغَنِيِّ بِالشَّرِّ ابْتَدَأَ لَا يَأْتِي الشَّرَّ إِلَّا فَلَكَ تَعَيَّنَ بِهِ وَعَلَى الْفَقِيرِ بَشَرًا بِبَنِيَّةِ الْأَصْحَةِ
 فَتَعَيَّنَتْ أَنْتَاهُ مَا فِي الْهَلَايَةِ تَرْجُمَهُ أَوْ يَهْجُوهُ نَبِيٌّ ذَكَرَ كَيْفَ يَهْجُوهُتُ بِرُجْبٍ يَهْجُوهُ خَيْرُهُ
 كَيْ دَقَّتْ قَامُ بَعْدُ وَأَوْ أَرَاكَ سَالِمًا كَوْخَرِي كَيْ يَهْجُوهُ بِرُجْبٍ يَهْجُوهُ خَيْرُهُ أَفَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّكَ
 تَوَاسَّيْتُ دُورِي قُرْبَانِي لَزِمَ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ فَقِيرًا بَعْدُ تَوَاسَّيْتُ كَوَاسِي كَادِحًا كَرِيْمًا كَانِي بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 أَوْ فَقِيرًا بِرَبِّهِ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ
 قُرْبَانِي جَائِزٌ بِكَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ
 قَالَتْ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ أَنْتَاهُ مَا فِي مَسْنَدِ الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ عَالَمٌ صَدِيقُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي
 نَبِيٌّ قُرْبَانِي مِينَ دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي دُورِي
 كَيْ خَفِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 مُلْخَصًا بِقَدْرٍ الْحَاجَّةِ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ
 عَمْدُهُ هُوَ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 جَنَّةُ خَيْرُهُ كَالْكَالِ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ
 أَوْ رُوِيَ قُرْآنٌ وَحَدِيثٌ كَوْخَرِي كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ
 كَمَا بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ
 تَرْجُمَهُ كَمَا وَأَنْ مِينَ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ
 وَيَكُونُ وَيُخْتَبَرُ أَنْ لَا يَنْقُصُ لَصَدَقَةٍ عَنِ التُّلَاثِ أَنْتَاهُ مَا فِي الْهَلَايَةِ مُلْخَصًا تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ
 كَاكُوشَتِ خَوْفًا كَمَا سَكَا بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ
 كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ كَيْ تَرْجُمَهُ خَيْرُهُ كَيْ دُجُوبَ غَنِيٍّ بِرَبِّهِ بَعْدُ أَوْ أَرَاكَ

اپنے پاس سے بیٹھ کر عن عقیل بن عقیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قفتم علی البدن فامرني فقسمت
 ثم امرني فقسمت جلا لها وجلودها وقال سفین حدثنی عبد الکریم عن
 عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقوم علی البدن
 ولا اعطی علیها شیئا فجزاها واه البخاری ترجمہ حضرت علی سے روایت ہے کہ فرمایا آپ نے
 بیجا مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پس کہہ اہو امین قربانیوں پر پس حکم کیا مجھ کو پس تقسیم کیا میں نے
 گوشت اٹھا کر حکم کیا مجھ کو پس تقسیم کی میں نے جو لین انکی اور چمڑے انکے اور کہا سفین راوی حدیث
 سانی مجھ کو عبد الکریم نے مجاہد سے اور اُس نے عبد الرحمن بن ابی لیلی سے اور انہوں نے حضرت علی رضی اللہ
 عنہ سے فرمایا حضرت علی نے حکم کیا مجھ کو خیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ کہہ اہو امین قربانیوں پر
 اور نہ دون انکے تصانی کی اجرت میں کچھ اُسے اور قربانی کے چمڑوں کو یا تو صدقہ کر دے جیسا کہ
 حدیث مذکورہ بالا سے ظاہر ہے یا اُس سے کوئی چیز استعمال کی مثل مشک و غیرہ کے بنائے جو
 نہیں جیسا کہ حدیث مذکورہ بالا سے ظاہر ہے مگر خفی مذہب میں یہی ہے ویتصدق بجلدھا
 لانه جزء منها او یعمل منه لمة تستعمل فی البیت کالتطیح والجرأف الغریبال وغیرھا
 انتہی کافی الہدایہ واللہ اعلم بالصواب قد حرره العاجز المہین محمد علی رحیم آبادی ثم العظیم

محمد عبد الحمید عفر اللہ عنہ

محمد عبد اللہ

فقیر محمد عبد الحق

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم تریعت

امیر الدین

محمد عبد اللہ مصنف تحفہ الہند

یہ جواب صحیح ہے حررہ ابو العلی محمد عبد الرحمن الاعظم کدہی المبارکفوری محمد امیر الدین خفی وعظما جامع مسجد علی

لطیف حسین
 رسول الثقلین محمد
 خادم تریعت

محمد طاہر

جوانبہ المباشہ باصواتہ حسن ان بنی خفا اللہ

نعم الجواب
 ابو القاسم محمد عبد الرحمن

محمد حسین خان غوری

محمد غفر اللہ
 سید غیہ السلام

عبد

محمد عبد الحق

محمد تمس الدین

ابو محمد عبد الحق

فدیح الجواب اللہ اعلم بالصواب حررہ الفقیر

فقیر عبد الحمید

ابو محمد عبد الوہاب ہمدانی ماہوری عثمانہ ملک بنگالہ نصیر آبادی لودیا نوی

عبد الحمید عفر اللہ عنہ
 محمد عبد اللہ
 محمد عبد الحق
 ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم تریعت
 امیر الدین
 محمد عبد اللہ مصنف تحفہ الہند
 محمد امیر الدین خفی وعظما جامع مسجد علی
 لطیف حسین
 رسول الثقلین محمد
 خادم تریعت
 محمد طاہر
 جوانبہ المباشہ باصواتہ حسن ان بنی خفا اللہ
 نعم الجواب
 ابو القاسم محمد عبد الرحمن
 محمد حسین خان غوری
 محمد غفر اللہ
 سید غیہ السلام
 عبد
 محمد عبد الحق
 محمد تمس الدین
 ابو محمد عبد الحق
 فدیح الجواب اللہ اعلم بالصواب حررہ الفقیر
 محمد عبد الحمید
 ابو محمد عبد الوہاب ہمدانی ماہوری عثمانہ ملک بنگالہ نصیر آبادی لودیا نوی

دوسرا فتویٰ احکام عقیدتہ کا

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عقیقہ کرنا واجب ہے یا سنت یا تحب
اور کیا کیا اس کے احکام میں ہیں بیس نو تو جروا۔

جواب

عقیدہ جہور کے نزدیک سنہ ہے واجب نہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تحب ہے اور بعض لوگوں کے
زادیک اجب ہے مگر قول جہور اصح اور اصوب ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقیقہ ثابت
ہے اور اسکا ترک ثابت نہیں ہے اور وجوب کی کوئی دلیل نہیں ہے تو سنت ہوا اس لیے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو چیز ثابت ہے بغیر ترک کے وہ سنت ہے جبکہ کوئی دلیل وجوب کی نہ ہو اور
جو حدیث میں بلفظ امر آیا ہے کہ لڑکے کی طرف سے عقیقہ کرو عن سلمان بن عامر الضبئی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع الغلام عقیقۃ فاقترنوا دما واما ما رواه عن الادی
دواہ الجماعۃ الا مینا کذا فی مننۃ الاخبار ترجمہ سلمان سے روایت ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لڑکے کے ساتھ عقیقہ ہو تو اس کی طرف سے ایک جانور فح کر دو اور اس کے
بال دور کر دو سو مسلم کے جماعت نے اسکو روایت کیا مفتی (یہ امر وجوب کے لیے نہیں ہے کہ اس سے
وجوب عقیقہ دلیل لائی جاوے کیونکہ دوسری حدیث میں (جو آگے آئی ہے) ہے کہ جو شخص عقیقہ کرنا چاہے
کر اس اختیار دینے سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ عقیقہ واجب نہیں تو ضرور ہوا کہ حدیث سابق کے
امر کو وجوب کے لیے نہیں تاکہ دونوں حدیثوں میں مطابقت ہو جاوے اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث
سے استدلال کیا ہے یہاں پر کہ عقیقہ تحب سنت نہیں مگر پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اختیار
کسی فعل میں شارع کی طرف سے مخالف اسکو سنیت کے نہیں ہے اس لیے کہ سنت میں ہی اختیار حاصل
ہوتا ہے بلکہ تحب ہے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہی کیا ہوا وہ کہی چھوڑ دیا ہو گا
لا یخفی علی الناس بالاصول قوله فاقترنوا دما منک بهذا عقیقۃ الاحادیث
القائلون بانہا واجبة وھم الظاہرۃ والحسن البصری وذهب الجمهور من العترة

میں اپنی ولادت کرتی ہے وہ روایت جو بیہقی نے عبد اللہ بن بریدہ کے نقل کی اُس نے اپنے باپ کے منوں
 نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا اپنے فرمایا عقیقہ ساتویں دن فرج کیا جاوے اور نہین تو چودہویں
 دن اور نہین تو اکیسویں دن (نیل ملاوطار) اور اگر اکیسویں دن کرے اس سبب کہ کب کو مقد و نہین
 یا اور کسی دوسرے سبب کو جب مقد ہو کر کے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا يَخْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَاسِعَهَا
 ترجمہ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر جتنی اسکی طاقت ہو اور بعد بلوغ کے باپ وغیرہ
 طلب کے نیز کا حق نہیں ہے خواہ اپنی طرف کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد عشت
 اپنا عقیقہ کیا ہے الْحَقِيقَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَقَدْ هَمَّ مِنَ الْوَلَادَةِ إِلَى الْبُلُوغِ وَيَسْقُطُ الْكَلْبُ
 عَنْ الْإِلَاقَةِ الْأَحْسَنَ أَنْ يَغْفَرَ عَنْ نَفْسِهِ تَدَارُكًا لِمَا قَاتِلَ الْخَبَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْخَبَرَ وَسَبْعُ الْبَدَنَةِ وَالْبَقَرُ كَشَاةٌ أَنْتَهَى مَا فِي الشَّرْحِ الْقَوِيمِ فِي شَرْحِ مَسَائِلِ التَّعْلِيمِ
 لَا بِنَ حَجَرِ الْهَيْمَنِيِّ الشَّافِعِيِّ تَرْجَمَهُ عَقِيقَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ هِيَ وَأَرْبَعُ أَوْ ثَلَاثُ بُلُوغٍ تَكُونُ
 اور ہوتی سطلہ باپ مافط ہو جاتا ہے اور مناسب یہ کہ اسوقت خود اپنے آپ عقیقہ کرے
 واسطے تدارک اُس چیز کو جو فوت ہو گئی ہے۔ بدلیل اس حدیث کہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نبوت
 اپنا عقیقہ کیا اسکو بیہقی نے روایت کیا اور بعض علمائے اس حدیث کی صحت میں گفتگو کی اور اوٹ
 اور کلام کا ساتھ ان حصہ بکری کے حکم میں ہو ختم ہو مضمون الشرح القویم فی شرح مسائل التعلیم
 جو ابن حجر شافعی بیہقی کی تصنیف ہے۔ اور لڑکے کی طرف سے دو بکرے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکرا
 کرنا چاہیے عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَإِلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ فَقَالَ لَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْغَنِيِّ وَكَانَ كَرَّةً الْأَسْمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا
 سَأَلْنَاكَ عَنْ أَحَدٍ نَأْيُوكَ لَهُ قَالَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَتَسَكَّ عَنْ وَلَدِهِ فَلْيَفْعَلْ عَنِ الْغَنَامِ
 سَنَانٍ مَكَافَاتَانِ وَعَنِ الْجَلَالَةِ شَاةٌ وَنَهْ أَحْمَدُ وَابُودُودُ وَالنَّسَائِيُّ كَذَلِكَ فِي مُنْتَقَى
 الْأَخْبَارِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ كَثَا
 كَثَا دَاوُدَ أَبُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ بِلْكَشَيْنِ بِكَشَيْنِ كَذَلِكَ فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجَمَهُ
 عمرو شعیب روایت ہے وہ اپنے باپ روایت کرتے ہیں وہ اپنے دادا سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

داد و سلم سے عقیقہ کا مسدود چھا گیا آپؐ فرمایا میں حقوق کو پسند نہیں کرتا گویا آپؐ نام کو ناپسند کیا
 لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ ہم تو یہ مسئلہ پوچھتے ہیں کہ کسی کے ان بچہ پیدا ہو تو اس کے عقیقہ
 کا کیا حکم ہے؟ فرمایا جو شخص اپنے بچے کی طرف قربانی دینا چاہے تو دے لڑکے کی طرف مرد و بکر یا ن کفایت
 کرتی ہیں اور لڑکی کی طرف ایک بکری یا اسی طرح ہے منقہ الاخبار میں اور ابن عباسؓ سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت امام حسنؓ اور حضرت امام حسینؓ کی طرف ایک ایک مسند عقیقہ
 دیا۔ اسکو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا اور کہا دو دو مینڈ ہے۔ اسی طرح ہے منقہ الاخبار میں۔
 اور جمیع احکام کے مثل احکام جانور قربانی کے ہیں کیونکہ حدیث سے کچھ فرق دونوں میں ثابت
 نہیں ہوتا مگر جن حیوانات کا قربانی کا مبرا یعنی پاک ہونا ضرور ہے جسکی تفصیل گذر چکی ان سے
 جانور عقیقہ کا مبرا ہونا ضرور نہیں کیونکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوتا اَللّٰہِیْ هَلْ یُسْتَرْطُ فِہَا مَا
 یُسْتَرْطُ فِی الْاُضْحِیَّۃِ وَ فِیہِ دَجَہَانِ لِلشَّافِعِیَّۃِ فَقَالَ سَتَدِلُّ بِاِطْلَاقِ الثَّانِیْنِ عَلٰی
 عَدَمِ الْاِشْتِرَاطِ وَ هُوَ الْحَقُّ لٰکِنْ لَا لِهٰذَا الْاِطْلَاقِ بَلْ لَعَلَّمْ دُرُورَ مَا یَدُلُّ هُنَا
 عَلٰی تِلْكَ الشَّرُوطِ وَالْمُیُوبِ لَمَذْکُورَۃِ فِی الْاُضْحِیَّۃِ وَ هِیَ اَحْکَامُ شَرْعِیَّۃٍ لَا تَنْتَبِطُ
 بِدُوْنِ دَلِیْلِ اَنْتَہٰی مَا فِیْ نِیْلِ الْاَوْطَارِ ترجمہ دوسری یہ کہ آیا عقیقہ میں وہ باتیں شرط ہیں
 جو قربانی میں شرط نہیں (یا نہیں) اس میں شافعیہ کے واسطے دو وجہیں ہیں ثنائین کے اطلاق
 سے دلیل پکڑی گئی ہے شرط نہ ہونے پر اور حق یہی ہے لکن اس طلاق کے واسطے نہ وارد ہو اس
 چیز کے جو عقیقہ میں ان چیزوں کے شرط ہونے پر دلالت کرے اور ان حیوانات کے مبرا ہونے پر
 جو قربانی میں مذکور ہیں۔ اور بہت شرعی احکام ہیں جو بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتے (نیل)
 اور اسکے کہانیکہ ابھی حکم گوشت قربانی کا حکم ہے یعنی کہ نیوالا کھادے اور دوسروں کو کھلاوے
 یہ جو شرط ہے کہ ان باب عقیقہ کا گوشت نہ کھاوین بالکل بے اصل ہے اور اسی طرح سے عقیقہ بڑ
 سے دانی کو دینا جیسا کہ مروج ہے ضرور نہیں ہے لیکن وہ اگر محتاج ہو تو بزمہ محتاجان وہی
 مستحق ہے چنانچہ بارہ میں شاہ عبدالعزیز صاحب کا فتویٰ ایسا ہی ہو چکا ہے اور لڑکے
 کا مسند او سا و اسکا مال کے برابر چاندی تول کر کے خیرات کرے اور سیدن نام رکھے۔
 یہی سنت ہے اور عقیقہ کے لوازمات میں سے ہے۔ وَعَنْ اَبِیْ رَافِعٍ اَنَّ حَسَنَ بْنَ عَلِیٍّ نَفَعَ

لَمَّا وُلِدَ أَرَادَ أُمُّهُ فَاطِمَةُ أَنْ تَعُقَ مِنْهُ يَكْبَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَعُقِي عَنْهُ وَلَكِنْ اخْلُقِي شَعْرَ رَأْسِهِ وَنَصْدَقِي بِوَدْنِهِ مِنَ الْوَرَقِ ثُمَّ وُلِدَ حُسَيْنٌ
فَصَنَعَتْ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ كَذَا فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابُو رَافِعٍ سَمِعَ رَوَيْتَ
ہے کہ جب حسن بن علی پیدا ہوا تو انکی والدہ فاطمہ نے چاہا کہ انکی طرف دو تیشہ قربانی کریں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان سے عقیقہ نہ مت کرو۔ لیکن انکے بال اترو کر انکے تول برابر چاندی خیرا
کر دو۔ پھر جب حسن پیدا ہونے کے وقت انہوں نے ایسا ہی کیا اسکا حمد نے روایت کیا کہ انتقی
اور حضرت فاطمہ کو حضرت حسن کے عقیقہ کرنے سے جو منع فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم انکا عقیقہ کر چکے تھے جیسا کہ حدیث مابقی میں گذر آئی کہ لَا تَعُقِي عَنْهُ قِيلَ لِمَ هَذَا عَلَيَّ
أَنَّهُ قَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّقَ عَنْهُ هَذَا امْتَعَيْنِ لَمَّا قَدْ مَنَانِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالْحَاكِمِ
عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْتَهَى مَا فِي نَيْلِ الْأَوْطَارِ تَرْجُمَهُ ابُو رَافِعٍ فرمایا اسکی طرف تو تم عقیقہ مت
کر دو بعض علماء نے اسکی توجیہ میں کہا ہے یہ اس پر محمول ہے کہ آپ
انکی طرف عقیقہ کر چکے تھے اور یہی توجیہ متعین ہے دلیل اس کے جو ہم پہلے بیان کر چکے ترمذی اور حاکم کی روایت
میں علی رضی اللہ عنہ سے رِئِيلُ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِتَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضِعَ الْأَذَى وَالْعُقَى وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ كَذَا فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابُو رَافِعٍ سَمِعَ رَوَيْتَ ہر وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں
وہ اپنے دادا سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتویں دن بچے کا نام رکھنے اور بال تبدیل کچل دور
کرنے اور عقیقہ بنانے کا حکم دیا۔ اور کہایہ حدیث حسن غریب انتقی ہے اور عقبہ کو مسابک
یہ بھی ہے اسلئے ذکر کرتا ہوں کہ لڑکے کو پیدا ہونے کے دن کان میں اذان نبی جابیسے اس
لڑکی اور لڑکے کا ایک حکم دینے دینو کان میں دونوں کے اذان نبی جابیسے وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ
رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ حِينَ وُلِدَ
فَاطِمَةُ بِالصَّلَوةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَكَذَلِكَ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَقَالَ الْحَسَنُ كَذَا
فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابُو رَافِعٍ سَمِعَ رَوَيْتَ کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
دیکھا آپ نے حسین رضی اللہ عنہ کے کان میں اذان کی اذان کہی جب تک کہ حضرت فاطمہ نے جنا اسکو

احمد نے روایت کیا اور سیطح ابو داؤد اور ترمذی نے اسے صحیح ہی کہا اور امام
حسین کی جگہ امام حسن کا نام لیا (منفق) قدر حررہ ابو خیر محمد بن ابرہیم بادی بنظم آبادی علیہ السلام و شہان محمد بن
محمد عبد الباقی ^{۱۲۹۵} فقیر محمد عبد الحق ^{۱۲۹۵} الجواب صحیح جملہ اللہ عنہ مدرسہ مطبع العلوم میرٹھ۔

محمد عبد الباقی مصنف تحفہ الہند۔ الجواب صحیح محمد طاہر سہلٹی۔ اصحاب بن اجاب حبنا اللہ بس حفظ
عقیدہ سنت ہے اگرچہ کیفیت و کیفیت میں سہولت ہے، **امحی** پٹاوری۔ یہ جواب صحیح ہے۔ حررہ
ابو علی محمد عبد الرحمن الاغظم گڈھی المبارکفوری۔ الجواب صحیح ابوالقاسم محمد عبد الرحمن۔ الجواب صحیح
والجواب صحیح۔ حررہ ابو عبد اللہ فقیر اللہ متوطن ضلع تھانہ پور پنجاب۔ حبیب صاحب نے جواب متفقانہ
دیئے ہیں اور بہت صحیح ہے و لیکن یہ ضرور معلوم کرنا چاہیے کہ یہ جو عوام الناس بلکہ بعض بعض خواص
میں شتم ہو رہے ہیں کہ لڑکی کے لیے نر چاہیے اور لڑکے کے لیے مادہ سوہ بات بالکل غلط اور
بے اصل ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ کچھ ہرج و مرج و مضائقہ نہیں خواہ نر ہو یا مادہ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصْرُفُ كَرْمًا نَارًا وَلَا نَارًا كَذًا فِي أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالتَّشَافِي
وَالْمَشْكُوفَةِ وَغَيْرِهَا وَكَذَا فِي الشُّرُوحِ الْكِبَارِ مِثْلَ فَتْحِ الْبَارِي وَغَيْرِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا نہیں ضرر نہیں کہ عقیقہ کے جانور نہ ہوں یا مادہ۔ سیطح ہے ابو داؤد اور
ترمذی اور نسائی اور شکوفہ وغیرہ میں اور سیطح ہے... بڑی بڑی شروح حدیث میں
اور اذان کا حکم یہ ہے کہ دہسنے کان میں اذان کہنی چاہیے اور بائیں تکبیر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے
ہیں کہ مولود ام الصبیان سے محفوظ رہیگا **فِي مُسْنَدِ أَبِي يَحْيَى الْمَوْصِلِيِّ عَنِ الْحُسَيْنِ مَرْفُوعًا مِّنْ**
وُلْدِهِ وَكَذَا قَدْ نَزَلَتْ فِي أَدْنَاهُ الْيَمْنَى وَأَقَامَتْ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى كَتَضَرَّةٍ أُمُّ الصَّبْيَانِ رَوَاهُ
فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ كَذًا فِي مَرْفَاقِهِ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ يُؤْذِنُ
فِي الْيَمْنَى وَيَقِيمُ فِي الْيُسْرَى كَذًا وَوُلْدَ الصَّبِيِّ أَنْتَى فَقَطْ وَاللَّهُ أَحْكَمُ بِالْصَّوَابِ تَرْجُمَهُ
ابو علی موصلی حسین سے مرفوعاً مروی ہے جسکے اذان بچہ پیدا ہوا اور اُس کے دہسنے کان میں اذان
اور بائیں اقامت کہی تو اُسے مرض ام الصبیان ضرر نہ کرے گی لہذا جامع صغیر میں روایت کیا اور
اسی طرح ہے مرفوعہ میں اور شرح السنہ میں ہے عمر بن عبد العزیز جب کہ نبی بچہ پیدا ہوا اُسکو دہسنے
کان میں اذان اور بائیں میں اقامت فقط اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ حررہ العاجز ابو محمد

عبد الوہاب نعمانی الجھنگوی ثم الملتانی نزیل الدہلی تاج وزائے عن ذنبہ الخفی والجلی
التقلید محمد طیف حسین
خادم شریعت رسول

الجواب صحیح

الجواب صحیح

محمد امیر الدین حنفی واعظ جامع مجدد دہلی عبد اللطیف عفی عنہ سہیل پوری

عبد اللطیف

سید محمد عبد السلام

محمد امیر الدین

بانی خفیہ

الجواب صحیح ابو محمد عبد روف

ابو محمد عبد الحق

محمد خمس الدین

عبد الجلیل

عبد روف

تیسرا فتویٰ احکام استعمال و تصرف کمال قربانی و حقیقہ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین استعمال و تصرف کمال قربانی اور اس جانور کی جو حقیقہ میں بیچ
ہوا ہو آیا اس کمال کو اپنے استعمال میں لاوی یا فقرا و مساکین کو دیدے اور اگر فقرا کو دے تو
کمال ہی دے یا اس کی قیمت بچکے کیونکہ اکثر محتاج بوجہ عدم واقفیت کے ارزان فروخت کرتے
ہیں اور غرور والی کو اس کمال کا دینا جائز ہے یا نہیں۔ بینوا تو جو جواب بصرہ
مرقومہ کمال چاہے اپنے تصرف میں لائے جیسا صلے وغیرہ بناو اور چاہے فقرا کو دے چاہے قیمت
بیچ کر دی دو لون طرح جائز ہے اور سقا اور دانی کو اس کمال کا دینا نہیں جائز ہے لہذا احکام الشریعہ
مگر بیچنا کمال کا مکروہ ہے بِتَصَدَّقُ بِجِلْدِهَا أَوْ يَحْمِلُ مِنْهُ نَحْوُ غُرْبَالٍ فِي جِرَابٍ قِرْبَةٍ
وَسَفَرَةٍ رَدَّ لَوَا يُبْدِلُهَا مَا يَنْفَعُ بِهِ بِأَقْيَاسٍ كَمَا مَرَّ لَا يَسْتَهْلِكُ كَحِلٍّ وَنَحْمٍ وَنَحْوِ
كَدَرَاهِمَ فَإِنَّ بَيْعَ الْلَحْمِ أَوْ الْجِلْدِ أَوْ أَيْ يَسْتَهْلِكُ أَوْ بَدَرَاهِمَ تَصَدَّقَ بِمَنْتَهٍ وَمَقَادَةُ
صَفَةِ الْبَيْعِ مَعَ الْكَرَاهَةِ وَعَنِ الثَّانِي بَابُهَا لَا تَكُلُوا مِمَّا كَانُوا يَتَّقُونَ مُحْتَبًى وَلَا يُطْعَمُ أَجْرُ الْجَزَائِرِ
مِنْهَا لَا تَكُلُوا كَبِيعٍ مَا سَفِيدَتْ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْكَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ بَاعَ جِلْدَ أُصْحِيَّةٍ
فَلَا أُصْحِيَّةَ لَهُ (ہدایہ) ترجمہ خیرات کرے قربانی کی کمال یا اس سے چھلنی تو شدہ ان مغنیزہ
دستاخوان دول وغیرہ بنائے یا اس کو اسی چیز سے بدلے جسکی ذات باقی رہے کہ اس سے نفع لیا جاتا
ہے چنانچہ گدرا ایسی چیز سے بدلے جسکی ذات ہلاک ہو کر نفع لیا جاسکتا ہے جیسے سرکہ گوشت درہم
وغیرہ بیل اگر گوشت و پوست منہلک چیز کے ساتھ بدلا گیا یا دوا ہم کے ساتھ تو اسکی قیمت کو

خیرات کرے اور اسکا مفاد یہ ہے کہ یہ بیع صحیح ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ اس
بیع کا باطل ہونا منقول ہے کیونکہ وہ وقف کے حکم میں ہے (مجتبیٰ) اور قصائی کی مزدوری قربانی
میں سے نہ دے کیونکہ یہ بھی بیع کے حکم میں ہے اور یہ مسئلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے
ابھی استفادہ ہے جس نے قربانی کا چمڑہ فروخت کیا اس کی قربانی نہیں رھدا (ایہ) یہ مسئلہ
در مختار سے منقول ہے حررہ و اجابہ خاک رہ محمد سعید نقشبندی مجددی محمد سعید نقشبندی

الجواب صحیح محمد سعید نقشبند امام مسجد فتنہ پوری۔ جواب صحیح ہے محمد اسماعیل غنی عنہ مدرس اول فتنہ پوری۔ الجواب
صحیح ابو سعید محمد تحفہ مدرس دوم فتنہ پوری۔ الجواب صحیح حبیب احمد غنی عنہ مدرس سوم فتنہ پوری۔ جواب
صحیح ہے ابو محمد عبد الحق۔ جواب درست، مگر سقا وغیرہ کو اجرت میں دینا ممنوع ہے مان مسکین
جانکر دینا درست، قادر علی غنی عنہ مدرس رابع حسن بخش مرحوم محمد ادیس خلف مولوی محمد
عبدالرب صاحب مرحوم مفتی مہر دور محمد حسن واعظ مدرسہ حسن بخش مرحوم پنجابی فقیر محمد حسین

مدرس مولوی عبدالرب مرحوم یہ جواب صحیح ہے بہتر یہ ہو کہ کہاں یا قیمت کہاں کی
مسکین کو دیجاوے۔ محمد امیر الدین پٹیا لوی ثم الدہلوی واعظ جامع مسجد دہلی مقیم محلہ فرید پارچہ
متصل فتنہ پوری محمد امیر الدین یاد رہے کہ جب قربانی کر نیوالی نے کہاں قربانی کو چیز بڑھاتا ہے
بدلایا فروخت کیا اسکو روپیہ سے تو اس حالت میں اسکی قیمت فقیروں پر تصدق کرنی واجب ہے
چاہے کہ فقرا پر تقسیم کرے لَٰنَ هٰذَا اَللّٰهُنَّ حَصَلَ بِفِعْلٍ مَّكْرُوۡهٍ فَمَكْرُوۡنٌ خَبِيۡثًا يَّتَجَبَّ تَصَدَّقَ
بِغَنِيٍّ شَرِيۡحٍ هٰذَا اِیۡنَ لَٰنَ مَعۡقٰی اَلۡمَوَالِ سَقَطَ عَنِ اَلۡاُصْحَیۡۃِ فَاِذَا اَمَوَّلَهَا بِاَلۡبَحِیۡحِ اِنۡتَقَلَتِ
اَلۡقُرْبٰۃُ اِلٰی بَدَلِہٖ فَوَجَبَ اَلۡتَصَدُّقُ (کافی) ترجمہ کیونکہ یہ ام ایک فعل مکروہ سے حاصل ہو
تو خبیث ہونگے تو اسکا خیرات کرنا واجب ہے گالی یعنی شرج ہدایہ کیونکہ قربانی سے مالدار ہونے کا
معنی ساقط ہو چکا ہے پس جب اسکو فروخت کر کے مالدار بنا تو قربت کے بدل کی طرف منتقل ہو گئی
تو اسکا خیرات کرنا واجب ہے۔ (کافی) اور حکم کہاں عقیقہ کا بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ کہاں
قربانی کا ہے لہذا فی کتب الفقه قطع واللہ علم نعمۃ الفقیر محمد یعقوب عفا اللہ عنہ الذنوب حنفی ہو
خلف مولوی کریم اللہ صاحب ہلوی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ محمد یعقوب
دار و امید شفا

چوتھا فتوہ احکام صدقہ فطر کا

سوال احکام صدقہ فطر کے کیا کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادین جو اب جاننا چاہیے کہ صدقہ فطر از روئے آیت کریمہ و احادیث صحیحہ کے فرض عین ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد افلح من تزکی۔ ترجمہ (فلاح پالی جسے صدقہ فطر ادا کیا) کیونکہ لیتا تزکی کو مراد از روئے حدیث مرفوعہ کے صدقہ فطر ادا کرنا ہے اور یہ آیت صدقہ فطر کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى وَلَا بِنُحْرُمَةٍ مِنْ طَرِيقٍ كَثِيرٍ بِنُحْرُمَةٍ عَنْ كَيْدِهِ عَنْ جَلِيلَةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ زَكَاةٌ فِي زَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْتَهَى مَا فِي بَيْتِ الْأَوْطَارِ لِلْعَلَمَةِ الشُّوْكَانِيِّ تَرْجُمَهُ كَيْونَكَ اللَّهُ تَعَالَى فَرَمَاتَا، بیشک رستگار ہو اوہ شخص جسے زکوۃ دی۔ اور یاد کیا نام رب اپنے کا اور نماز پڑھی اور ابن خزمہ کی روایت، کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے وہ اپنے باپ کی روایت کرتے ہیں وہ اپنے دادا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس آیت کا مطلب چھا گیا تو آپ نے فرمایا یہ فطر کی زکوۃ میں نازل ہوئی (نبیل)، اور ابو سعید خدی اور ابن عمر سے بھی یہی روایت ہے، اور ابو العباس اور ابن سیرین بھی یہی کہتے ہیں اور اکثر لوگ ان کے سوا قال الامام البيهقي في تفسيره تحت هذه الآية وقال الآخرون هو صدقة الفطر روى عن أبي سعيد الخدري في قوله قد افلح من تزكى قال اعطى صدقة الفطر وقال نافع كان ابن عمر اذا صلا الغداة يعني من يوم العيد قال يا نافع اخرجت الصدقة فان قلت نعم فمضى اليك المصلى وان قلت لا قال فالان فاجز فاما نزلت هذه الآية في هذا قد افلح من تزكى الآية وهو قول ابي العالمة وابن سيرين انتهى ملخصاً ترجمہ امام بنوی نے تفسیر عالم التشریل میں اس آیت کو تحت میں کہا ہے کہ اور علماء کہتے ہیں وہ صدقہ فطر ہے ابو سعید خدری سے آیت قد افلح من تزکی کی تفسیر میں منقول ہے کہ تزکی کا معنی ہے فطر کا قصہ دیا اور نافع نے کہا ابن عمر جب عید کے دن صبح کی نماز پڑھ لیتے کہتے اور نافع تم صدقہ نکالا اگر میں کہتا ہوں تب تو عید گاہ کو جاتے اور اگر میں کہتا نہیں نکالا تو کہتے ابی سے نکالو کیونکہ یہ آیت سی صدقہ میں نازل ہوئی ہے

قد اطلع من تزیکی انیر است تاگ او یہی قول ہے ابو العالیہ اور ابن سیرین کا تفسیر عالم کے مضمون کا خلاصہ
 ختم ہوا۔ اور صحیحین میں یعنی بخاری اور مسلم میں اعرابی کے قصے میں فلاح اُسکے لیے ثابت ہوئی ہے
 جو صرف فرض ادا کرے اور صدقہ فطر ادا کرنے والے کو بھی مسلح یعنی فلاح پائی، فرمایا تو معلوم
 ہوا کہ صدقہ فطر بھی فرض ہے کما لا یخفی علی الفطین قال الحافظ ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری
 شرح البخاری وقال اللہ تعالیٰ قد اُخْلِیَ مَنْ تَرَکَی وَتَبَتَ اَنْهَآ تَزَلَّتْ فِی ذَکْوَةِ الْفِطْرِ وَ
 ثَبَتَ فِی الصَّحِیحَیْنِ اَنْبَاطُ حَقِیقَةِ الْفَلَاحِ لِمَنْ اَقْتَصَرَ عَلَی الْوَاجِبَاتِ نَهَی تَرْجُمَہُ حَافِظُ ابْنِ
 حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فلاح من تَرَکَی اور
 ثابت ہو چکا ہے کہ یہ ثابت صدقہ فطر کے باب میں نازل ہوئی اور صحیحین میں ثابت ہے، حقیقت فلاح
 کا ثابت کرنا اس شخص کے لیے جس نے صرف واجب ادا کیے تمام ہوا مضمون فتح الباری کا۔ ان
 احادیث صحیحہ موعودہ میں سے ایک یہ ہے عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَضِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذِكْرُ الْفِطْرِ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ وَصَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى
 وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَمْ رِيحًا أَنْ تُؤْذِيَ قَبْلَ خُرُجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ترجمہ روایت ابن عمر کہ فرما فرمایا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے صدقہ ایک صاع خرما سے یا ایک صاع جو سے یا اُس سے جو انکے سوا اور کہانے کی چیز بن میں
 جنکا بیان انشاء اللہ آویگا ہر غلام و آزاد اور مرد اور عورت اور لڑکے اور جوان پر مسلمانوں پر
 اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ادا کیا جاوے صدقہ فطر پہلے اس کے کہ لوگ نماز کو نکلیں
 روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔ اس حدیث کی صراحت صدقہ فطر کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔
 حدیث میں لفظ فرض کا موجود ہے اور فرض کے دو کسر معنی مراد لینا بغیر کسی قرینہ صارفہ کے
 صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ معنی فرض کا حقیقت شرعیہ ہے کما تقر فی الاصول وارکے سوا کچھ بہت سی
 حدیثیں ہیں ایک ہی پر اکتفا کیا تا کہ طول ہو جاوے۔ چنانچہ امام بخاری نے صدقہ فطر کے فرض
 ہونے پر ایک باب منع کیا ہے مگر اس کی قضا نہیں ہے اور قاعدہ کلیۃً نہیں ہے کہ جو فرض
 عین ہے اسکی قضا لازم یہ محض بے دلیل ہے کما تقر فی الاصول۔ اور ہر مسلمان پر فرض
 ہے جو اسکی استطاعت کہتا ہو خواہ مرد ہو خواہ عورت خواہ لڑکا ہو خواہ جوان خواہ غلام

ہو خواہ آزاد خواہ امیر ہو خواہ غریب جیسا کہ حدیث مذکورۃ الصدہ سے واضح ہے کہ مطلق ہے بشرط
 صاحب نیاز ہونے کی نہیں بلکہ دارقطنی اور احمد کی روایت میں نصیح بھی آگئی ہے کہ فقیر پر بھی فرض
 ہے وَاسْتَدِلَّ بِقَوْلِهِ فِي حَدِيثَيْنِ عَبَّاسٍ طَهْرَةً لِلصَّلَاةِ عَلَى أَنَّهَا تَحْتَ عَلَى الْفَقِيرِ كَمَا تَحْتَ
 عَلَى الْغَنِيِّ وَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ صَرِيحًا فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ ثَعْلَبَةَ بْنِ
 إِصْحَاقٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِيهِ الْبَارِ تَرْجَمَهُ اور یہ جو ابن عباس کی روایت میں آیا
 ہے طہرۃ للصائم اس سے اس مسئلہ پر دلیل لی گئی ہے کہ صدقہ فطر فقیر پر بھی واجب ہے جس طرح غنی
 پر واجب ہے اور فیض مولیٰ صریحاً ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں موجود ہے امام احمد نے روایت کی اور ثعلبہ
 بن ابی صغیر کی حدیث میں جو دارقطنی کے پاس ہے (فتح الباری) مگر تطاعت ضروری ہے
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا يَكُفُّ لَكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا دُسْعًا تَرْجَمَهُ ابن تھیمین تکلیف یتا اللہ کیلئے
 لیکن اسکی طاقت کے موافق۔ لڑکے کا اگر مال ہو تو اسکا ولی اس میں سے صدقہ فطر نکالے اور اگر
 مال نہ ہو تو اسکی طرف سے اسکا باپ یا چچ اسکا نفقہ واجب ہو ادا کرے یہی قول جمہور کا ہے۔ وَجُوبُ
 فِطْرَةِ الصَّغِيرِ فِي مَالِهِ وَالْمَخَاطَبُ بِإِخْرَاجِهَا دَلِيلُهُ أَنَّ كَانَ لِلصَّغِيرِ مَالٌ فَلَا وَجِبَتْ عَلَى
 مَنْ تَلَزَمَتْ نَفَقَتُهُ وَإِنِّي هَذَا ذَهَبٌ لَمْ يَكُنْ لِي مَالٌ يَكِلُ الْأَوْطَارُ قَوْلُهُ الصَّغِيرُ الْكَبِيرُ طَاهِرٌ وَجُوبُهَا عَلَى
 الصَّغِيرِ لَكِنَّ الْمَخَاطَبَ بَعْدُ وَلَيْتَ لَوْ جُوبُهَا عَلَى هَذَا فِي مَالِ الصَّغِيرِ فَلَا فَهَلْ مِنْ تَلَزَمَتْ نَفَقَتُهُ وَهَذَا أَقُولُ الْجَمُورُ أَسَى
 مَا فِي فَتْحِ الْبَارِ تَرْجَمَهُ نابالغ کا صدقہ فطر اس کے مال میں واجب اور اسکا نکالنا کا مخاطب ولی ہے اگر لڑکے کا اپنا
 مال ہو ورنہ اس شخص پر واجب ہے چچ اس کے کا نفقہ لازم ہے جمہور اس طرف سے ہیں (رنیل)
 یہ جو حدیث میں ہے چھوٹے اور بڑے پر اسکا ظاہر ہے کہ چھوٹے پر صدقہ فطر واجب ہے لیکن مخاطب
 اسکی طرف سے اسکا ولی ہے پس اس صورت میں صدقہ کا واجب نہ لڑکے کو مال میں ہے اور اگر اسکا
 مال نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہو گا جس کے فمے اسکا خرچ لازم ہے اور یہ جمہور کا قول ہے۔
 (فتح الباری) اور غلام کا مولیٰ ادا کرے کیونکہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ مولیٰ پر غلام کا صدقہ
 نہیں مگر صدقہ فطر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کا صدقہ فطر مولیٰ ادا کرے قَوْلُهُ عَلَى الْعَبْدِ
 ظَاهِرٌ لِإِخْرَاجِ الْعَبْدِ عَنْ نَفْسِهِ وَكَهْ يَقُولُ بِهِ لَا دَاوُدَ وَخَالَفَهُ أَهْوَابُهُ وَالتَّائِبُ
 وَاجْتَبَى أَحَدُ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْتُوْنًا لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَدُومَقْصَاةٌ أَتَاهَا عَلَى السَّيِّدِ ائْتَى مَا فِي فَتْحِ الْبَيِّنَاتِ مُكْتَسَبًا يَقْدَرُ الْحَاجَةُ تَرْجُمُ
 یہ جو حدیث میں ہے غلام پر ہر کا ظاہر یہ کہ غلام اپنے نفس کا مالک اور سوداؤ کوئی اس کا مال نہیں ہوا۔ اور
 اُس کے شاگرد اور سب لوگ اُس کے مخالف ہیں انہوں نے ابو ہریرہ کی مرفوع حدیث کے دلیل لی ہے کہ
 غلام میں کوئی صدقہ نہیں مگر صدقہ فطر اس حدیث کو مسلم نے نکالا۔ اور اس حدیث کا مقتضایہ ہے
 کہ صدقہ غلام کا مالک واجب ہے، (فتح) حنفی مذہب میں صدقہ فطر واجب ہے صاحب ب پر
 یعنی جس کے پاس کوئی کانصابت اور لڑکے کا صدقہ صرف باپ داکرے اور سب باتون میں افز
 اسی کے ہے جو گنہگار ہے ہذا یہ میں ہے صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْمُحَرَّرِ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ
 مَالًا لِمُقَدَّرِ الْيَصَابِ ضَلَعًا عَنْ مُسْكِنِهِ وَتِيَابِهِ وَأَتَانِهِ وَفَرَسِهِ وَسِدَاحِهِ وَغَيْرِهِ
 يُخْرِجُ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ وَيُخْرِجُ عَنْ أَوْلَادِهِ الصِّغَارِ وَمَا لَيْكِهِ ائْتَى مُكْتَسَبًا تَرْجُمُ
 صدقہ فطر آزاد مسلمان پر واجب ہے جب ہر مقدار رضا کی مالک ہو جب نصاب اُس کے مکان
 اور اُس کے کپڑوں اور اثاث البیت اور گھوڑے اور ہتھیار اور خدمت اور غلام سے بڑھ کر ہو وہ
 شخص صدقہ فطر ادا کرے اپنے نفس سے اور اپنے جوئے بچوں سے اور اپنے غلاموں سے۔ اور وقت
 ادا کے صدقہ کا قبل نماز عید الفطر کے ہے اور اگر کوئی دو یا تین روز یا زیادہ عید سے پہلے
 ادا کر دی تو جائز ہے اور بعد نماز عید کے اگر دیگا تو ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ آیت مذکورہ قد افلح من
 ترکہ کے بعد ذکر اسم ربہ فصل فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ فطر نماز پر مقدم ہے
 کیونکہ فصل کو ساتھ فاکے تعقیب کے ذکر کیا ہے جس سے تعقیب صلاۃ کی صدقہ سے مستفاد ہوتی
 ہے کمالا یحییٰ علی من لا ادنی مال و حدیث میں آیا ہے وَعَنْ عَبَّاسٍ قَالَ قَرَضَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَمْرَةً لِلصَّائِمِينَ مِنَ الْغَوْرِ الرَّفَثِ وَطَمْرَةً
 لِلْمَسْكِينِ فَمَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ
 صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ كَذَا فِي مُتَنِّ الْأَخْبَارِ قَدْ
 لِلْبُخَارِيِّ وَكَانُوا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَ آدِيَوْمَيْنِ ائْتَى فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَالطَّائِفُ
 مَنْ أَخْرَجَ الْفِطْرَةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ كَانَ كَمَنْ لَمْ يُخْرِجْهَا بِإِعْتِبَارِ اشْتِرَاكِهِمَا فِي
 تَرْكِ هَذِهِ الصَّدَقَةِ الْوَاجِبَةِ ائْتَى مَا فِي نَبْلِ الْأَوْطَارِ تَرْجُمُ اور عباس سے مری

گہون سے لکھو اور دوسرے روایت کیا۔ قدیمہ المہین محمد یس الرحیم آبادی ثم النظیم آبادی
 عفی عنہ سیاتہ۔ نقد اصاب من اجاب ابو القاسم محمد بن عبد الرحمن الدہوری۔ اصاب من
 اجاب محمد حسین قان خورجی۔ یہ جواب صحیح ہے حررہ ابو العلی محمد بن عبد الرحمن الاعظم گدہی
 المبارکفوری۔ جواب با صواب ہے حبنا اللہ بس فیظ اللہ۔ الحب حبیب محمد فقیر اللہ۔

محمد شمس الدین

محمد لطیف حسین
 رسول الثقلین
 خادم شریعت

ابو محمد خلیل کو باب
 رسول الاداب
 خادم شریعت

الجواب صحیحہ والرائے کی صحیح
 قد صرح الجواب ابو محمد عبد الرؤف
 البہاری المانفوری عفی عنہ

عربی
 عبد الجلیل

ابو محمد عبد الحق

الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ

عبد الرؤف

محمد ظاہر

محمد غفرلہ
 سید عبد

وہ غریب لمان کہ جب کیاس کچھ نہ ہو بہت ہی ہو کا ہو کس پہرہ فطرہ کسی
 صورت میں ہو اگر اس کو دو وقت کی فراغت حاصل ہو تو اس کو دینا چاہیئے یہ فطرہ خواہ اپنی خویش
 کو دے یا غیر کو دے جو فطرہ دے سکتا ہے اس پر فرض ہے حررہ محمد امیر الدین حنفی و عظم جامع مسجد

پانچواں فتوح کام صاع لعینے پیمانہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شیخ متین کہ حدیث شریف میں جو صاع
 کا لفظ آیا ہے جس سے بہت احکام متعلق ہیں اس کا وزن ہندوستانی تول میں کیا ہوتا ہے
 بینوا تو جو جواب جاننا چاہیے کہ صاع جو حدیث میں آیا ہے وہ صاع آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا ہے اُسے صاع حجازی کہتے ہیں اسی صاع حجازی سے صدقہ فطر وغیرہ ادا کرنا
 چاہیے صاع عراقی سے نہیں کیونکہ صاع عراقی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع نہیں ہے
 چنانچہ اس کی تصحیح کتب حدیث میں موجود ہے اور اجزاء احکام اسی صاع سے ہونا چاہیے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع ہے اور اس کا وزن سیرن کے حساب سے یہ ہے جو مسک الختام شرح
 بلوغ المرام میں ہے پس صدقہ فطر بے پختہ لکھنو کہ نو دوشش و پیرہ است در و پیرہ یازدہ ماش
 نصف صاع اگر گندم یک ثار و شش ثانک و ستہ ماشہ باشد و از جو و چندان یعنی دو آثار

و نیم پاؤش ماشہ کہ وزن صاع ست و نصف صاع بسیر انگریزی کہ ہشتاد و دو پیہ چہرہ دار ست ہر رو پیہ
 یازدہ ماشہ چار رتی ست یک سیر نیم پاؤ و نیم چہانک یکتولہ و سہ ماشہ میباشہ انتہی امدیہ معلوم
 کرنا چاہیے کہ اصل صدقہ فطریں کیل یعنی پیمانہ ناپنے کا ہے اور وزن کی قدر کی جو حاجت پڑتی ہے
 تو صرف ہستہا را دستعانہ لطلب حفظ الاحکام کما لا یخفی علی الماہر اور لامحالہ قدر وزن میں
 قد قیل اختلاف معلوم ہو چکا صاع و نصف و قد یشکل ضبط الصاع بالادکال فان الصاع المخرجہ
 فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکیال معروف و یختلف قدرک و ذنا یا اختیار
 حنین مخرجہ کالذکر و لا یخص غیرہما و الصواب قالہ الذاری ان الاعتماد علی الککیل
 یصلح مغایرہ بالصاع الذی کان یخرجہ فی عصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و مخرجہ
 کزمنہ اخرجہ قد یتقن اللہ لا ینقص عنہ و علہذا اذ التقدر بخمسۃ اذکال و ثلث
 تقریب کذا فی عون التبارک لیل اذ لہ البخاری ترجمہ او حقیقت میں شکل ہی ہے ضبط صاع
 کا ساتھ رطل وغیرہ کے کیونکہ صاع جو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا اس سے
 صدقہ فطر ادا کیا جاتا تھا وہ تو پیمانہ معروف و مشہور تھا اب اندازہ و قدر سکا وزن نا ہوتا ہے ساتھ
 مختلف ہونے اجناس صدقہ کے مثل نخود۔ چنا وغیرہ کے تو ضرور ہے کہ ایسے پیمانہ سے صدقہ دینا
 چاہیے کہ موافق صاع و پیمانہ رسول اللہ کے ہو اور جو شخص اس کو نہ پائے لازم ہے کہ اس طرح سے ادا
 کرے کہ یقین کامل ہو کہ یہ اس سے کم و ناقص نہیں ہوگا مسک الختام میں لکھا ہے کہ احتیاطاً
 در صدقہ فطر دو سیر انگریزی گندم باید داد و صاع از جو دو چند آن یعنی دو سیر و یک نیم چہانک
 و احتیاطاً از جو چہار سیر باید داد انتہی پس مقدار کرنا صاع کو ساتھ پانچ رطل و ثلث رطل کے
 بہت اقرب الی الصواب ہے اور بعض علماء نے کہا ہے صاع چار لیتے چار ایک متوسط آدمی کا ہے یہ
 تجربہ ہی کیا گیا ہے پس صحیح اور موافق صاع رسول کے ہو کہ انی القاموس۔ و حکاہ النووی ایضاً
 فی الرضہ اور اہل پنجاب اس میں بہت الجھڑا و خوب ہیں کیونکہ ان کے یہاں پیمانہ مثل مذکور
 کے پڑی ہے اور مثل صاع کے ٹوپ ہے اور وہ اسی پر اجراء احکام وغیرہ کرتے ہیں فقط و بس
 اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب الفجائی الجھنگوی شلم الملتانی
 نزیل الہی تجاوز اللہ عن ذنبہ و یحیی فی اوخر مشہر الشہر الذی فیہ القسرات

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الہی اذا
خادم شریعت

محمد تلافی حسین
رسول الثقلین
خادم شریعت

۹۹ عفر ۱۲
محمد عبد السلام
سید

محمد امیر الدین واعظ ندوۃ حنفیہ جامع مسجد دہلی **محمد امین** الجواب صحیح محمد طاہر سلہٹی جواب صحیح
لکھا ہے راقم مجلس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی۔ جواب صحیح ہے حسبنا اللہ بس حنیفاً اللہ۔ جواب
صحیح ہے محمد فقیہ اللہ۔ قد صح الجواب اللہ اعلم بالصواب حبہ الفقیر ابو محمد عبد الرؤف البہاری
المانفوری۔ اصحاب من احباب محمد حسین خان خورشیدی۔ الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ علیہ السلام

چھٹا سنت کا وقت کب ہونا جماعت کے

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جب جماعت نماز فجر کی کھڑی ہو جائے سو وقت
دو رکعت سنت فجر کی پڑھ لے یا شامل جماعت ہو جاوے اور اگر شامل جماعت ہو گیا تو بعد نماز فرض کے
طلوع آفتاب کے قبل نماز سنت کو پڑھے یا نہیں بینوا تو جروا جواب اس وقت سنت پڑھے
جماعت میں شامل ہو جاوے جو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو ہریرہ سے روایت ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اِذَا أَقِمْتِ الصَّلَاةَ... فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ترجمہ
جو وقت جماعت نماز کی کھڑی ہو جاوے تو اس وقت سوا نماز فرض کے اور کوئی نماز نہیں ہے
دوسری حدیث ثم زاد مسلم بن خالد عن عثمان بن دینار فی قولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اِذَا أَقِمْتِ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ قِیلَ یَا رَسُولَ اللَّهِ لَا رُكْعَتَیْ نَفِیْ قَالَ لَا رُكْعَتَیْ
الْفَجْرِ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِیٍّ ترجمہ ابن عدی اچھی سند روایت کرتا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا وقت کھڑا ہو جائے جماعت کے سوائے نماز فرض کے کوئی نماز نہیں تو کسی نے عرض کیا
کہ اے رسول خدا کے آیا سو وقت دو رکعت سنت فجر کی بھی نہ پڑھے آپ نے فرمایا دو رکعت سنت فجر کی
بھی نہ پڑھے کذا فی المحلی۔ اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا قَدْ أَقَامَتِ الصَّلَاةَ صَلَّاهُ رُكْعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصُّبْحُ أَرْبَعَا الصُّبْحُ أَرْبَعَا ترجمہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص

کو دیکھا وقت کھڑا ہونے جماعت کے کہ دو رکعت یعنی سنت فجر کی پڑھ رہا ہے جب حضرت نماز سے فارغ
 ہوئے کہا تو صبح کی نماز رکعت پڑھتا ہے دو مرتبہ کہا یہی نے روایت کیا عن ابن عمر أَنَّ ابْنَهُ
رَجُلًا يَصِلُ الرَّكْعَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يَقِيمُ فَحَصَّةً ترجمہ عبد اللہ بن عمر نے ایک شخص کو دیکھا کہ دو رکعت پڑھا
 ہو اور مؤذن بکیر اقامت کہہ رہا ہو عبد اللہ نے اس شخص کو نکرا دیا کہ روئے عن عمر أَنَّ كَانَا إِذَا رَأَى جُلًّا يَصِلُهُ وَهُوَ
يَتَمُّهُ إِلَّا قَامَ فَصَرَبَهُ ترجمہ حضرت عی جب کسی شخص کو دیکھتا کہ نماز پڑھتا ہو حالیکہ بکیر اقامت عن طربن عَطِيَّةٌ قَالَ رَأَيْتُ
 ابن عمر قَضَاهُمَا حِينَ سَلَّمَ الْإِمَامُ ترجمہ عی کے طریق سے مروی ہے وہ کہتے ہیں میں نے
 ابن عمر کو دیکھا انہوں نے دو رکعت سنت فجر کو قضا کیا جب امام نے سلام پیرا۔ اور قیس سے
 روایت خَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمَتًا لَصَلَاةٍ فَصَلَّتْ مَعَهُ الصُّبْحُ ثُمَّ
انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْجَدَنِي يُصَلِّي فَقَالَ مَهْلًا يَا قَيْسُ أَصَلَاةً مَعًا
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكَ لَمْ أَكُنْ كَوَلْتُ رَكْعَتِي الْفَجْرِ قَالَ فَلَا إِذْنُ
 ترجمہ قیس سے روایت کہ قیس نے کہا کہ حضرت صلا اللہ علیہ آہ وسلم باہر تشریف فرما ہوئے
 اور نماز فجر کی جماعت کھڑی ہوئی تو میں نے حضرت کے ساتھ فجر کی نماز فرض پڑھی بعد سلام پیر
 کے حضرت نے مجھ کو نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا پھر جا اے قیس کیا دو نماز اکٹھی پڑھتا ہے میں نے
 عرض کیا کہ میں نے دو رکعت سنت فجر کی نہیں پڑھی تھی تو حضرت نے فرمایا اگر ایسا ہے تو کچھ ضابطہ
 نہیں۔ آن روایات مذکورہ بالا سے وقت کھڑے ہونے جماعت فرض کے شامل ہونا جماعت
 میں ضرور سجاوڑ پڑھنا سنتوں کا بعد جماعت کے قبل طلوع آفتاب کے یہ بھی ثابت ہو گیا اگر کوئی
 بعد طلوع آفتاب کے سنتیں پڑھے گا تو یہی درست، واللہ اعلم بالصواب کتبہ محمد عبد اللہ
 وعبد الحق محمد عبداللہ فقیر عبد الحق اِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ
 نصبت بتقابلہ نص تعلیمات قیاسیہ باطل است ہرچیلہ اِشْرَافِ اَمْعٰی ارشاد نبوی صلی
 اللہ علیہ آہ وسلم اِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ مانع جواز پڑھنے سنت کے ہو مگر بعد
 فرضوں کے بلاشبہ درست، حبنا اللہ بس حفظ اللہ قد ثبت فی الصحیحین وغیرہما آت
 اِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَزِيَادَةُ الْاَرَكْعَتِي الْفَجْرِ لَا أَصْلَ لَهُ قَالَ
 الْبَيْهَقِيُّ وَنَقَلَ عَنْهُ فِي الْحُلِّ شَرْحُ الْمُؤَلَّاهِ ترجمہ اور صحیحین وغیرہ میں ثابت ہو چکا ہے کہ

کہ تحقیق شان یہ ہے کہ جب اقامت نماز کہی جاوے تو کوئی نماز نہیں کر فرض نماز اور یہ زیادت کہ اگر
دور کحت فجر کی ٹنگی کوئی اصل نہیں ہے اسکو بھیجی نے کہا نقل کیا اس سے محلی شرح موطا میں۔ واللہ
اعلم بالصواب حررہ ابو محمد عبد الرؤف البہاری **عبد الرؤف** الجواب صحیح والراے بنجیح
نفعہ محمد یس الرحیم آبادی عفی عنہ عجیب صاحب نے بہت ہی عمدہ جواب دیا ہے حقیقت میں اقامت
ادائے سنت فجر ناجائز و نادرست از روی حدیث صحیحہ اسناد کے ہیں اور کتب فقہ میں بھی اس
طرح سنت پڑھنے کو کہ جس طرح آج کل فی زمانہ جہاں پڑھتے ہیں یعنی قریب صوف کے اور مسجد میں
ممنوع لکھا ہے اور نسخ القدیر صفحہ ۲۰۹ مطبوعہ میں لکھا ہے کہ اس طرح سے جیسا کہ آج کل مروج
ہو رہا ہے سنت فجر پڑھتے ہیں بہت سخت مکروہ ہے اور وہ بڑے ہی اجہل ہیں اور ہڈا لیا
مع الکفایہ صفحہ ۸۶ میں لکھا ہے کہ سنت فجر وقت اقامت مسجد میں ممنوع و نادرست ہیں
اگر پڑھے تو خارج از مسجد پڑھے۔ اور مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی حنفی نے عمدۃ الرعایہ صفحہ
صفحہ ۲۳۸ و تعلیق المجد صفحہ ۸۶ میں بعد اللہ تبارک و تعالیٰ اوضح کر کے لکھا ہے کہ از رو احادیث
صحیحہ مرفوعہ سنت فجر وقت تکبیر نہ پڑھنی چاہیے فقط واللہ اعلم بالصواب حررہ العاجز ابو محمد

الجواب صحیح

محمد طاہر
سلہبی۔

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الداب
خادم شریعت

عبد الوہاب الفنجانی نزل لدہلی
الجواب اکثر جاہل لوگ جو وقت اقامت
فرض صبح کے سنتیں پڑھتے ہیں یہ

درست نہیں بس جماعت میں شامل ہونا چاہیے محمد امیر الدین حنفی داغظ جامع مسجد دہلی۔

محمد امین الدین

عبد اللطیف

الجواب صحیح

غفرلہ
عبد السلام
سید

محمد توفیق حسین
رسول الثقلمین
خادم شریعت

ساتوان فستق بعد سنت کر لیٹنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیخ متین اس سئلہ میں کہ لیٹنا کروٹ پر بعد
سنت فجر کے فرض ہے یا واجب سنت یا تحب یا واجب لہ لیل توجہ و اکمل الثواب جواب

جاننا چاہیے کہ سنت فجر کے بعد داہنی کروٹ پر لیٹنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے اور ترک ہی ثابت ہے تو یہ فعل صحیح ہو کیونکہ صحیح اسی فعل کو کہتے ہیں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہہ ہی کیا ہو اور کہہ ہی چھوڑ دیا ہو۔ **عَنْ عَائِشَةَ نَدَّ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّاهُ رَكَعَتَيْ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ** ترجمہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہی جب سنت فجر کی دو رکعتیں پڑھتے داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے اسے بخاری نے روایت کیا **عَنْ عَائِشَةَ نَدَّ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّاهُ رَكَعَتَيْ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ** ترجمہ نیز حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دستورتھا جب نماز پڑھتے تو اگر زمین بیدار ہوتی مجھ سے بات چیت کرتے ورنہ لیٹ جاتے یہاں تک کہ نماز کی افان ہوتی اسکو بخاری نے روایت کیا۔ پس معلوم ہوا کہ اس فعل کو فرض یا واجب کہنا صحیح نہیں ہے اس طرح اس فعل کو بدعت کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ترک ہی ثابت ہو تو واجب فرض کیونکر ہو سکتا ہے۔ چنانچہ بخاری نے عدم وجوب کے لیے ایک باب منع کیا ہے **بَابُ مَنْ تَحَدَّثَ بَعْدَ الرُّكَعَتَيْنِ فَلَمْ يَضْطَجِعْ** اسناد یحییٰ الذریجی **أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكُونُ يَدُّ وَمُ عَلَيْهِمَا وَيَذَلِكَ الْحُجَّةُ الْأَيْمَةُ عَلَى عَدَمِ الْوُجُوبِ حَمَلُوا الْأَمْرَ لَوْلَا ذَلِكَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَلَى الْأَسْتِحْبَابِ كَذَلِكَ فِي فَتْحِ الْبَلَدِيِّ** ترجمہ باب اس شخص کی دلیل کا بیان جو سنت فجر کی دو رکعتوں کے بعد بات چیت کرے اور لیٹے نہیں اس ترجمہ کے ساتھ امام بخاری نے اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس پر اوست نہیں کیا کرتے تھے اور اسی کے ساتھ انہ نے عدم وجوب کا استدلال کیا اور اس باب میں جو امر وارد ہے چنانچہ ابو ہریرہ سے کہ حدیث میں ابو داؤد وغیرہ کو نزدیک اسکو استحباب پر حمل کیا ہے۔ اور ابو داؤد وغیرہ میں جو بصیغہ امر ارشاد فرمایا ہے تو ضرور ہوا کہ اس امر کے استحباب مراد ہو ورنہ حدیث ماقبل سے تطبیق کیونکر ہوگی اور اس طرح جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ فعل ثابت ہے تو بدعت کیونکر ہو سکتا ہے پس جن ہزرگان دین سے اس فعل کا انکار و رد ثابت ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ انکو پہرہ حدیث نہیں ملی ورنہ کوئی مسلمان آنحضرت کے فعل کا

واجب فرض نہ کرنا جائز ہے۔

کیونکہ اگر کتب سے چاہے بزرگان دین و ائمہ انکار این مَسْعُودِیۃً اِلَّا خَطْبَیَّاعَ وَقَوْلُہُمْ
 التَّحْفَیُّ مَضِیۃُ الشَّیْطَانِ کَمَا اَخْرَجَہَا اَبْنُ اَبی شَیْبَہٍ فَہُوَ مَحْمُولٌ عَلَیْہِ لَمْ یَکُنْ لَہُمَا
 اَلَا مَرْفُوعٌ لَہُ کَذَافِی فَتَحَرَّی اَبُو بَرْدٍ تَرْجِمَہُ وَلَیْکِنْ اَبْنُ سَعُوْدٍ کَا اِسْ لَیْثُنَ سَے اِنْکَارُ کَرَامَاتِ اَبْنِ اَسِیْمِ
 غَفِی کَا کُنَا کَشَیْطَانِ کِی طَرَحَ لَیْثَانُ ہَے چَنا پَچھ اَبْنُ وُزُونِ کُو اَبْنِ اَبی شَیْبَہِ رَوَا یَتِ کِیَا تُو مَحْمُولُ ہَے
 اِسپر کَر اُنْ دُو وُزُونِ کُو حَدِیْثِ اَبِیْنِ یُو یُو یُو (فَتَحَرَّی) اَدْرِیہہ جُو بَعْضُ لَے کَہا ہَے کَہِیہ فَعْلُ تَہِجِدُ خَوَانِ کَے
 سَاخِہُ خَاصِ ہَے یَہ بَاتِ بِلَا دِلِی لَے تَخْصِیْصِ بِلَا دِلِی نَہِیْنِ سَکَی کَمَا لَا یُخْفِی وَاَللّٰہُ عِلْمُ قَدَمُکَہُ الْعَاجِزَہُ
 مُحَمَّدِیْسِ اِرْحِیْمِ اَبَادِی اَعْظِیْمِ اَبَادِی عَفِی عَنہُ سَیَا تَہُ ۔ اَلْمُجِیْبُ مَصِیْبِ مُحَمَّدِیْسِ خَانِ خَوْرَجِی
 جَوَابِ ہَذَا صَحْحَہُ سَے تَحْبِیْکُ بَدْعِیْتِ کَہْنَا نَہَا یَتِ نَدْمُومِ ہَے جَبْنَا اَللّٰہُ بِنِ حَفِیْظِ اَللّٰہِ

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول اللہ اواب
 خادم شریف

ابو محمد عبد الحق

لودیانوی

عبد الرؤف

بہاری

الغفر لہ ۹۹
 محمد عبد

محمد طاہر سلہی

الفجائی الجنگوی نزیل الدہلی

اٹھوان سو لڑکے نابینا کیچھے نماز پڑھنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس سلسلہ میں کہ نابینا اور لڑکے کیچھے
 نماز درست یا نہیں رہیں تو جو روا جواب ار باب ہم فذکا پر مخفی نہیں ہے کہ اندھا ہونا
 قدرتی عیب ہے کوئی شرعی عیب نہیں ہے جس سے اندھا قابلِ ملامت ہو کیونکہ شرع میں اسی عیب پر
 ملامت ہوتی ہے جو کسب ہو اور یہ عیب کسی نہیں ہے کما لا یخفی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہا مَا
 کَسَبَتْ وَ عَلَیْہَا مَا اَلْکَسَبَتْ پس اندھا ہونا کوئی ایسا عیب نہیں ہے جس سے نماز میں کسی
 قسم کا نقصان ہو کہ اندھا قابلِ امامت ہے اور نہ فق ہے کہ نماز کے چھ ناقص فائز
 یا وصف ہو تو جب تک کوئی دلیل شرعی اس پر قائم نہ ہو کہ اندھے کے چھ نماز کو وہ ہے اسکی
 امامت کی کراہت کا حکم لگانا صحیح نہیں ہو سکتا جو لوگ اسکی امامت کو مکروہ کہیں انکو دلیل
 شرعی قائم کرنے چاہیے ورنہ وہ مثل اہل اسلام کے رہے گا ۔ اور جیسے بصیر مسلمان کے

پیچھے نماز درست اسکے پیچھے ہی ہے مکر وہ کہتے والوں کی دلیل اور انکا مقصد ذکر و نسا اور اسکی
 کیفیت ہی حسنا و قبیحا انشاء اللہ اور اگر ان باتوں سے قطع نظر کریں تو یہی امامت اندہے کی اتحاد
 صحیحہ سے ثابت ہے اور اقوال محققین ہی موافق اسکے ہیں حدیثین نو یہہ میں عن ابی ہریرۃ قال سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان امة مکنتکم یومکم الناس وهو اعظمی دواہ ابو داؤد
 و کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ یعنی ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو جو اندہے تھو
 مدینہ میں اپنا خلیفہ بنا گئے تھے وہ امامت کرتے تھے جب کسی سفر میں گئے تھے شیخ عبد الحق
 محدث دہلوی ترجمہ شکیع میں فرماتے ہیں کہ ایسا اتفاق تیرا بار ہوا حالانکہ اور اصحاب جلیل
 القدر بھی موجود تھے جیسے حضرت علیؓ گفتہ اند کہ ان سینہ وہ بار بود یکبار از ان وقتیکہ بغزوہ
 تبوک رفت باز کہ امیر المؤمنین علیؓ در مدینہ بود و خلیفہ بود بر اہل و عیال باعث برستخلاف ابن ام
 مکتوم برائے امامت ہمیں بود تا علیؓ رشتہ تنہا با مرا امامت مانع از قیام بحفظ اہل و عیال نہاید
 کذا فی اشعۃ اللمعات للشیخ عبد الحق دہلوی وعن محمد بن محمد بن الرئیج عن عتبان بن مالک
 کان یوم قومہ وهو اعظمی الحدیث دواہ البخاری و التسانی کذا فی منتقی الاخبار
 ترجمہ اور محمود بن ربیع سے روایت ہے وہ عتبان بن مالک سے روایت کرتے ہیں وہ اپنی قوم کی
 امامت کرتے حالانکہ وہ نابینا تھے اسکو بخاری اور تسانی نے روایت کیا (منتقی الاخبار)
 اور ابواسحق مروری اور امام غزالی نے کہا ہے کہ اندہے کے پیچھے نماز افضل ہے کیونکہ سبب
 نہ دیکھنے کسی چیز کے اسکا خیال نہیں بنتا اور نماز میں دل خوب لگتا ہے وقد صرح ابو
 اسحاق المروری والغزالی بان امامۃ الاعظمی افضل من امامۃ البصیر لانه
 اکثر حشوا عن البصیر لما فی البصیر من شغل القلب بالبصرات کذا فی نیل
 الاوطار اور فقہ حنفیہ میں بھی حدیث کو موافق روایات آئی ہیں و در روایات فقہیہ در مذہب نیز آند
 است کہ اگر اعمی مقتدا ہی قومی باشد جائز است امامت دہو بعض گفتہ اند کہ اگر علم باشد پس اولی
 است کذا فی شرح الکفر نفعنا عن البسوط و همچنین است در کتاب شاہ و نظائر انتہی مافی اشعۃ
 اللمعات اور حنفی مذہب میں مکر وہ ہے اور دلیل ہے کہ اندہا نجاست نہیں بجا و الاعظمی لانه
 لا یتوقی النجاسۃ کذا فی الہدایۃ ترجمہ اور مکر وہ ہے امامت اندہے کی کیونکہ وہ نجاست

سے برہنہ نہیں کر سکتا اس طرح ہے ہدایہ میں - ذوالصاحب بصیرت غور کریں کہ یہ کیسی دلیل ہے - اول
 تو یہ قاعدہ کلیہ کہ نجاست کے نہیں بچتا شاہدہ سے غلط ثابت ہوتا ہے کوئی شخص کو نہایت
 نہیں کر سکتا - دوسرے اگر مان ہی لیا جاوے تو علت نجاست سے نہ بچتا ہے اندھا ہونا بذریعہ علت
 نہیں - پس مطلقاً یہ حکم لگانا کہ اندھے کے پیچھے نماز مکروہ ہے کیونکہ صحیح ہوگا جس کے عقیدہ
 فاسد عوام میں رہے جو گویا کہ اندھا ہونا خود ایسا عیب ہے جس سے نماز مکروہ ہوتی ہے بلکہ یہ
 حکم لگانا چاہیے کہ جو نجاست سے نہ بچے چاہے اندھا ہو چاہے آنکھ والا اسکے پیچھے نماز مکروہ ہوتی
 ہے - بہلوائے مسلمانوں تمہارا ایمان چاہتا ہے کہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 امام بنایا ہو اسکی امامت کو ایسے ایسے خیالات موہومہ سے مکروہ جانو اور حدیث کا مقابلہ خیالات
 وہم سے کرو اور یہ طرح لڑکے کی امامت جب ہو شیا قرآن پڑھا ہوا ہو حدیث صحیح سے
 ثابت ہو **عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ فَقَدْ مَوْنِي وَآنَا غُلَامٌ قَلْبًا عَلَى**
شَمْلَةٍ لِّي قَالَ قَدْ شَهِدْتُ جُمُعًا مِنْ جُرْمِ لَكَ كُنْتُ أَمَامَهُمْ الْحَدِيثَ دَقَاءُ
أَبُو دَاوُدَ تَرْجُمَهُ عَمْرُو بْنُ سَلَمَةَ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ لوگوں نے مجھے امام
 کے لیے آگے کیا میں لڑکا تھا اور مجھے پر ایک کالی تھی تو میں جرم کو کسی مجمع میں حاضر نہ ہوتا
 مگر میں انکا امام ہوتا آخر حدیث تک جبکہ ابو داؤد نے روایت کیا - اس کے خلاف کوئی دلیل
 شرعی قائم نہیں ہے **مِنْ ادَّعَى فَعَلَيْهِ الْبَيَانُ وَاللَّهُ اعْلَمُ** ترجمہ جو دعویٰ کرے اسکو
 ذمے ہے بیان اور اللہ خوب جانتے والا ہے - قد نقه العبد المہین محمد الیاس رحیم آبادی العظیم
 آبادی عفی عنہ - جواب ہذا صحیح ہے نانیائے قدرتی پر عیب کرنا خود نابینائی ہے علم سے
حَسْبُنَا اللَّهُ نَصِيفُ اللَّهِ

(۱) محمد غفرلہ
 (۲) محمد عبید
 (۳) محمد یوسف
 (۴) ابو محمد عبدالحق
 (۵) محمد طاہر

جواب ہر دو مسئلہ کا بہت ٹھیک ہے اور خلاف اسکا بیچ اور غیر قابل اعتبار خاص کہ لڑکے نابالغ
 کو امام بنانا خواہ فرض ہوں یا نقل جیسے تراویح صحیحہ درست ہے کیونکہ احادیث صحیحہ میں آگیا
 ہے کہ عمرو بن سلمہ صحابی تصغیر چھ سات برس کے تھے اور قرآن شریف خوب جانتے تھے کہ امامت

کراتے تھے کذا فی الجہابی وغیرہ من کتب الحدیث فقط واللہ اعلم حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب
 الفججانی الجہنگوی ثم اللتانی نزیل لدہلی

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم شریعت

اصاب بن اصاب محمد بن صاحب خجہ سجوی

نوان فتک ولد الزنا کے تیجھے نماز پڑھنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ ولد الزنا دوزخی ہے یا شقی اور اُس کے ساتھ کہانا اور
 نکاح کرنا اور اُس کے پیچھے نماز پڑھنی اور اُس کے سوا معاملات اسلامیہ برتنا جائز ہے یا نہیں بنو
 و توجروا جو اب ماہرن شریعت پر مخفی نہیں ہے کہ ولد الزنا ہونا شرع میں کوئی ایسا عیب
 نہیں ہے جس سے ولد الزنا احاطہ اسلام سے خارج ہو یا کوئی حکم اسلام کا اُس کے اثنہ جاو
 یا کوئی حق حقوق مسلمین سے اُس کا فوت ہو جاوے یا کچھ ہی اُس کے اسلام خلیل واقع ہو بلکہ جیسے
 اور صحیح النسب سلمان بن یسے ہی وہ بھی سلمان ہے سدا احکام اسلام کے اسپر ہیں
 اور جتنے حقوق کہ مسلمانوں کے ہوتے ہیں سب اُس کو بھی ہیں کوئی دلیل شرعی اسپر قائم
 نہیں ہے کہ ولد الزنا ہونے سے کوئی ایسا عیب ثابت ہوتا ہے جس کا مورد کورہ سوال لازم
 آتے ہیں جو مدعی ہو دلیل لاوے البینۃ علی الدعی۔ اور کیونکر ہو سکتا ہے گناہ تو اُس کے مان
 باپ نے کیا ہے اُس کا الزام اُن پر ہے اُس کا اس امر میں کیا گناہ ہے مان باپ کا گناہ لڑکے پر
 کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی اور فرمایا
 كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ دَھٰیۡنُہٗ ترجمہ ہر شخص اپنے کئے کے بدلے روکا ہوا ہے۔ اور فرمایا
 لَا یُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اَلًا وَّ سَعًا لِّہَا مَا كَسَبَتْ وَّ عَلَیْہَا مَا اكْسَبَتْ ترجمہ اللہ تعالیٰ
 کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر جتنا اُس کا مقدور ہوا اُس کے لیے ہے جو اُس نے کیا اور اُس پر ہوا ہے
 جو اُس نے کر تو ت کیا۔ اور فرمایا یٰۤاٰیٰتِہٖۤا اُمَّۃٌۭ قَدْ خَلَتْ لَہَا مَا كَسَبَتْ وَّلَکُم مَّا كَسَبْتُمْ
 وَلَکُمْ مِّنْ عَمَلٍ مَّآۤلٍ اَنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ترجمہ ہر امت گزر گئی اُس کے لیے ہے جو اُس نے کیا اور تمہارے
 لیے ہے جو تم کماؤ اور تمہارے پوچھے جاؤ گے اُس چیز سے جو وہ عمل کرتے تھے۔ اس مضمون کی ہمت

سی آیتین اور حدیثین میں کہا تک نقل کروں سمجھتے کو سید قدر کافی ہے جسکو کچھ بھی حدیث
 قرآن سے لگاؤ ہے انکار نہیں کر سکتا۔ مان جو گناہ کہ انکے ذلتی ہیں انکا الزام انہر ہے اور
 انکی ہنرا پانے کے متحق ہیں فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
 شَرًّا يَرَهُ ترجمہ میں جو شخص ذرہ بھر نیکی کرے وہ اسکو دیکھ لے گا اور جو ذرہ بھر بدی کرے
 اسکو دیکھ لے گا مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتِنَانٍ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَهُ جَزَاءٌ
 مِثْلُهَا الْآیۃ ترجمہ میں جو شخص نیکی لایا اس کے واسطے ایسی دس مثلین ہیں اور جو بُرائی لایا
 وہ نہ بدلا دیا جاوے گا مگر انکی مثل آخر آیت تک آپس جب لد الزنا کا یہ حال ہے تو اسکا دوزخی
 یا بہشتی ہونا اس کے اتنی اعمال پر منوط ہے جیسے اور مسلمانوں کا ولد الزنا ہونے کو سبب وہ
 دوزخی نہیں ہوگا اور مثل اور مسلمانوں کے اسکو سنا نہیں ہی کہا یا اپنا نکاح کرنا درست ہے کیونکہ
 وہ تو مثل اور مسلمانوں کے ہے ہی طرح سارے حقوق اسلام اس سے بنتے جاہلین اس سے
 نفرت کرنی یا کوئی اس کا حقوق اسلام سے فوت کرنا ظلم صریح و قائل قبیح ہے کیونکہ بغیر کسی
 شرعی کے کسی مسلمان سے نفرت کرنی یا اسکا حق تلف کرنا ظلم نہیں ہے تو کیا ہے دَمَا
 يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰسِقَیْنِ الَّذِیْنِ یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اٰمِنَافِهِ وَیَقْطَعُوْنَ مَا
 اَمَرَ اللّٰهُ بِهِ اَنْ یُّوْصَلَ الْآیۃ ترجمہ اور نہیں گمراہ کرنا سنا ہے کے مگر یہ کمون کو وہ جو لوگ
 ہیں عہد اللہ کا بچے مضبوط کرنے اس کے اور کاٹتے ہیں سن جنہر کو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے
 حکم یا آخر آیت تک بخاری میں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سُلَیْمَانَ بْنِ اَبِیْ نَاسٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلٰمٍ
 اور ہی طرح اگر وہ قرآن پڑھا ہو تو اس کے بھی نماز پڑھنی بلا کر اہل بدعت اور اگر اقرآن ہو تو
 اس کے بھی اولیٰ والے حکم حدیث یُوْمُکُمْ اَقْدَرُ اَلْکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ
 ترجمہ تمہارا امتداد تھوڑے کے جو تم میں اچھا قرآن پڑھتا ہو اسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا
 کوئی دلیل شرعی اس کے امت کے ناجائز ہونے پر نہیں ہے اور کراہت کی ہی کوئی دلیل نہیں ہے
 جو لوگ کہ وہ کہتے ہیں انکی یہ بے دلیل بات ہے جیسا کہ میں تفصیل آگے آتی ہے چنانچہ بخاری
 نے والد الزنا کی امامت کی صحیح کے واسطے باب نفقہ کیا ہے امام مسیح الباری نے جمہور کا
 مذہب نقل کیا ہے کہ امامت ولد الزنا کی صحیح ہے وَاَلَمْ یَخْلُقْنَا اَمَامَةً وَلَدَ الزِّنَا ذٰہِبٌ

الْجَمْعُ مِثْلُ مَا كَانَ مَالِكٌ يَكْذِبُ أَنْ يَخْتَلَا مَا مَادَّانِيَا وَعَلَيْتُهُ عِنْدَكَ أَنَّهُ يُصِدمُ مَعْصَا
 لَكَ أَكْثَرُ النَّاسِ قِيَامُونَ بِسَبَبِهِ وَقِيلَ لَا تَكُنْ فِي الْغَالِبِ مَنْ يُفَقِّهُهُ فَيَغْلِبُ عَلَيْهِ
 الْجَمْعُ كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِ شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ لِلدَّمَامِ الْحَافِظِ ابْنِ حُجْرٍ الْحَقَّ لَا فِي مَرْجَعِهِ
 اَوْ جَمْعُ اسطر فگئے ہیں کہ ولد الزنا کی امارت جائز ہے اور مالک مکروہ جگہ تھے کہ زانی امام مقرر کیا
 جاوے اور کسی وجہ کے نزدیک ۔ یہ ہے کہ لوگوں کی کلام (نکتہ چینی) کا محل بنتا ہے تو لوگ
 انکے سبب گناہ گار ہوتے ہیں اور بعض لوگوں نے کہا اسلئے کہ غالباً اسکا تعلیم و تربیت کرنا والا
 کوئی نہیں ہوتا تو سبب جہل غالب تھا ہے اسلئے یہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں جو حافظ ابن حجر
 عسقلانی کی تصنیف ہے۔ اب جو لوگ مکروہ کہتے ہیں انکا مذہب دلیل نہیں خفی مذہب میں یہ ہے
 کہ جب اور لوگ ہی ولد الزنا کے سوا پڑے ہوئے ہوں تب تا لم یبانا اسکا مکروہ ہے اور جب اور کوئی
 بڑا ہو انہ بوتب مکروہ نہیں وَاُولَئِكَ الَّذِينَ تَرَاهُمْ اَلَا فَلَاقُوا غَيْرَهُمْ قَالَا فَلَاقُوا رَاحَةً
 ترجمہ اور مکروہ ہے امارت حرام زادہ کی یہ دلیل ان لوگوں کی امارت کا مکروہ ہونا، جب ہے اگر
 انکا غیر موجود ہو اور اگر موجود نہ ہو تو انہیں کچھ کہتے ہیں (بجہر) اسی طرح ہے درختار میں ۔
 اور امام مالک کے نزدیک ہمیشہ کے یہ امام مقرر کرنا مکروہ ہے کبھی کبھی بتا لینا مکروہ نہیں ہے جیسا
 کہ عبارت مذکورہ فتح الباری سے واضح ہے اب انکی دلیل سنئے پہلی دلیل انکی یہ ہے کہ اسکا کوئی پٹا
 شفیق نہیں ہے کہ تعلیم کرے پس غالب ہے کہ جاہل ہو یہ دلیل ایسی بوج ہے کہ اسکے رد کرنے کی یہی
 احتیاج نہیں ہے کیونکہ حال اسکا یہ ہے کہ اگر امارت پسند جہل تھے جو ہیں ولد الزنا ہو بنکو کچھ
 دخل رہا بلکہ با جہل رہی تو کلیتہً اسکی امارت کو مکروہ کہنا غلط ہوا بلکہ جیسا در سلسلہ احادیث کی
 امارت مکروہ ہے اگر یہی جاہل ہو گا تو اسکی جی امارت مکروہ ہوگی تو اگر اسے کہ بیان کرے کی تنبیہ
 نہیں ہے بلکہ اسکو اگر اس بیان کرنا مضرت ہے کہ لوگوں کے دلوں میں یہ بات جم گئی کہ ولد الزنا ہونا
 خود ایسا عیبت شرعی ہے جس سے امارت مکروہ ہوتی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے جو لوگ مکروہ کہتے
 ہیں انکا یہی یہ مذہب نہیں ہے تو اس ناگ بیان کرنے سے کیسا اعتقاد خاسہ لوگوں کے دلوں میں
 جما لغو بالہ جہاں امام طحاوی خفی مذہب نہیں ہی اس دلیل کو بوج کہا ہے قَوْلُهُ وَكَذَا لَمْ يَرَوْا
 لَتَقْفُ النَّاسُ عَنْهُ وَمَا قِيلَ لَا تَكُنْ لَيْسَ لَهُ آفٌ يَوْمَ رُؤْيَاهُ فَيَغْلِبُ عَلَيْهِمْ لَيْسَ لَهُمْ تَحْلِيلٌ بَارِدٌ

بکذا قال الفقهاء

رَعِيفٌ كَذَلِكَ فِي الظُّحَاوِيَّ تَرْجَمَهُ اور ولد الزنا کی امامت کر وہ ہے۔ کیونکہ لوگ اُس سے نفرت کرتے ہیں
 اور یہ جو بعض لوگوں نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے کہ اُس کا کوئی باپ نہیں جو اس کی نادیدنی تربیت کرے
 تو سہر جبل غالب ہو گا یہ توجیہ ضعیف و کمزور ہے (یعنی اسی طرح ہے طحاوی میں۔ دوسرا اس کا تعلق
 بلا دلیل ہے قتال فیہ دوسری دلیل انکی یہ ہے کہ لوگ اس سے نفرت کریں گے تو اُس سے وہ گناہ گار ہو
 اور جماعت میں تفریق ہوگی وَلَا تَنفِقْ فِي تَقْدِيرِهِ هُوَ لَا يَتَقَدَّرُ الْجَمَاعَةُ قَبْلَ كَذَلِكَ
 اَلْجَمَاعَةُ تَرْجَمَهُ اس لیے کہ ان لوگوں کے امام بننے میں جماعت کی نفرت ہے تو اس لیے کہ وہ ہے
 اسی طرح ہے ہدایہ میں۔ یہ دلیل بھی مثل دلیل اول کے ایسی ہے ع پائے جو بین سختی تکلیف
 بود۔ کیونکہ یہ بات ثواب سے کہ یہ نفرت لوگوں کی بجا و ظلم ہے کوئی عیب ہے اسی اس میں قابل
 نفرت نہیں ہے اور یہ امر مسلم فریقین ہے تو بہلا نفرت بجا کو لیٹا نا چاہیے اور لوگوں کو ظلم سے
 روکنا چاہیے یا اُس کا مسئلہ مقرر کر کے اور نفرت کو قائم و مضبوط کرنا چاہیے اور مظلوم پر ظلم اور
 ظالم کی اعانت کرنی چاہیے کوئی صاحب عقل یہ کہہ سکتا ہے جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 زمانہ میں لوگوں نے اُسامہ بن زید کی سرداری میں بجا طعن کیا تھا اور انکی اطاعت سے نفرت
 ظاہر کی تھی۔ تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن لوگوں کو سمجھایا اور اُس بجا نفرت ڈرایا
 اور ظلم سے باز رکھا اور انکی سرداری قائم رکھی یہ نہ کیا کہ انکی نفرت قائم اور سرداری باطل کر دی
 پس ولد الزنا میں بھی یہی کرنا چاہیے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا نہ اُس کا
 اَلَا سَحَرٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِمُ الْوَحْلَ بَعَثًا وَآخَرُ عَلَيْهِمُ اسْمَاءُ بْنُ زَيْدٍ قَطَعَ النَّاسُ فِي آخِرَتِهِ فَقَامَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِن تَطْعُمُوا إِنِّي أَمْرِي قَدْ كُنْتُمْ تَطْعُمُونَ فِي آخِرَتِهِ
 آيَتِهِ مِنْ قَبْلِ وَائِيَهُمُ اللَّهُ إِنْ كَانَ حَقِيقًا لَمْ يَمْرُؤَ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَكُنْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى رَسُولِهِ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ تَرْجَمَهُ عبد اللہ بن زید جو عجمی تھوئے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے سنا
 وہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک کو بیجا امدان پر ہاں میں یہ کو امیر بنایا تو
 لوگوں نے اس کی امارت میں طعن کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ پڑھنے کو اکھڑے ہو
 اور فرمایا اگر تم اسکی امارت میں طعن کرتے ہو تو پہلے تم اس کے باپ کی اہلیت میں طعن کر چکے ہو اور

(تاریخ
 ابن کثیر
 ج ۱ ص ۱۰۰)

قسم بخدا وہ امارت کے نائق تھا اور میری پیار سے لوگوں میں تھا اور یہ داسا اس کے
 بعد میرے نزدیک پیار سے ہے اسکو بخاری اور سلم نے روایت کیا پس جو لوگ
 ولد الزنا کی امارت کو مکروہ کہتے ہیں وہ لوگ اعانت علی الظلم کرتے ہیں اور اس پر ظلم کرتے ہیں
 اور عقیدہ فاسد لوگوں میں پہنچاتے ہیں۔ کمال بخنی علی من لا ادنی فہم واللہ اعلم بالصواب
 قد نفعہ اللہ المصین محمد لیس الرحیم آبادی۔ العظیم آبادی۔ الجواب صحیح والمحبیب بحر حررہ محمد فقیر
 پنجابی۔ جواب ہذا صحیح ہے حسبنا اللہ لیس حفیظ اللہ۔ المحبب مصیب محمد بن نمان خوجوی

ابو محمد انوار
 رسول الاداب
 خادم شریعت

۵۰
 ابو محمد عبد الحق
 الودیاتی

محمد طاہر
 ۱۳

دسواں مسئلہ مفقود الحجب کا

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سات چار سال سے مفقود الخبر ہے۔
 اسکی زوجہ حنفیہ المذہب کو موافق قول امام مالک کے نکاح دیگر کرنا درست ہے یا نہیں مگر گذارش
 یہ ہے کہ اگر بعد نکاح کے زوجہ اول یعنی مفقود الخبر آجائے تو اس حالت میں یہ عورت زوج اول
 کو ملے گی یا زوج ثانی کے نکاح میں ہے گی۔ بیوہ بالکتاب تو جرد ایوم الحساب جواب
 زوجہ حنفیہ المذہب کو موافق قول امام مالک کے نکاح دیگر کرنا درست ہے کیونکہ قول امام مالک صحیح
 مستند ہے قول خلیفہ رشید حضرت شمس الدین علیہ السلام عنہ سے علیکم بسنتی وسنت خلفائیک
 حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہے قال الامام مالک فی الموطا عن یحییٰ بن سعید عن سعید بن
 المسیب عن محمد بن اخطاب قال ایتنا امرأة فقدت زوجها فلم یدر ان ھو یا انھا
 ذلت فزادتم سنین ثم تعدت اربعة اشھر وعشر اثم تحلل ترجمہ یحییٰ بن سعید روایت
 و سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند کو
 کم کر کے کچھ معلوم نہ کرے وہ کہان ہے پس عورت چار سال تک انتظار کرے پھر چار مہینے
 و مہینے مدت تک اسے پر وہ حلال ہو جاتی ہے۔ اور بعد نکاح ثانی کے زوج اول مفقود الخبر اگر

آجائے تو کہ نہیں سکتی قال مالک دین ترو جنت بعد انقصاء عده تھا قد دخل بها زوجها
 أوله يدخل فلا سبيل لزوجها الأول إليها ترجمہ امام مالک کے کیا اور اگر بعد گزرنے عدت
 اسے نکاح کر لیا اور خاوند نے اس سے صحبت کی یا نہیں تو آپ کا خاوند کو سپر کچھ اختیار نہیں۔
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی اسکو سوسے میں سی طرح تحریر کیا ہے فقط واللہ اعلم بالصواب

الجواب صحیح والراکے منجیح

۹۹ نظر ۱۲
محمد سید محمد

۵۰ محمد سید محمد

محمد سید محمد

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم شریعت

قد صرح الجواب والاشہ اعلم بالصواب ابو محمد عبد الرؤوف البہاری
 الما نفوری۔ [عبد الرؤوف ۱۳] جواب نہا صحیح ہے حبنا اللہ بس حفظ اللہ
 جواب صحیح ہے ابو علی محمد۔ عبد الرحمن عظیم گڑھی المبارک فوری۔ الجواب صحیح نمقہ

محمد یسٰیٰ الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی
 اشول یہ سب کتب حضرت عمر و عثمان و عبد اللہ بن سعود و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم
 کا اور تابعین میں سے شعی اور زہری اور کحول اور عطاء اور شعبی رحمہم اللہ کا کذا فی فتح الباری
 شرح صحیح البخاری و تلخیص امام رافعی وغیرہما اور سپر فتویٰ ہے محققین حنفیہ کا مثل طحاوی
 و شامی و صاحب جامع الرموز و صاحب خزائن العلماء و صاحب فتاویٰ حسب الغتین کا قال فی
 حاشیہ الفتن قول مالک رحمہ اللہ تعالیٰ معقول بہ فی هذه المسئلة وهو احد قولی الشافعی
 و لکن اقول الحنفی بذلک يجوز فتواه لان عمر قطعه هكذا في لذي شهوته ايجز بالدين
 و كفى به اما ما ذكره من منع حقها بالغيبه فيقرن القاضى بينهما مضمي هذه المدة اعتبارا
 بالادلة في العدد قبل العتة في سنة عملا بالشبهين انتهى كلامه لو ائق
 به في موضع الضرورة ينبغي ان لا يأس به كذا في الخطاوي و رد المحتار و خزانة
 العلماء و غيرها وان شئت لتفصيل فارجع الى رسالة المسئلة بمسائل اربعة
 لا مستاذ الحق و الخبر المدق المشتهر في الشريقتين وفي المغربين مولانا السيد محمد
 نذير حسين لانك تيوذانه هاتكة الى يقا السكون ترجمہ حسب المفتين میں کہا

ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس سلسلہ میں معمول رہا ہے اور وہ امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے اور اگر حنفی اس کا فتویٰ دے تو ہر کا فتویٰ صحیح ہے کیونکہ عمرہ نے اس طرح فتویٰ دیا ہے اُس شخص کے بارہ میں جب کوہدینہ میں جن اچاکے گئے تھے اور وہ امام بن کانی ہے انکی امامت دوسرے واسطے کہ اُس نے گم ہو کر اُس کا حق تلف کیا ہے تو قاضی اس تک گذر نیکنے بعد ان میں جدائی کر گیا۔ ایلا پر قیاس کر کے گنتی میں اور عین کے مسئلہ پر قیاس کر کے سال دو نوں شہوں پر عمل کرنے کے لیے۔ تمام ہو اکلام اُسکا۔ اور اگر ضرورت کی جگہوں میں اُس پر فتویٰ دیا جاوے تو لائق ہے کہ اسکا کچھ مضائقہ نہ ہو سیطرح ہے طحاوی اور رد المحتار اور خزائن العلماء وغیرہ میں۔ اور اگر تو اس سلسلہ کی تحقیق چاہتا ہے تو ہمارے اُستاذ محقق عالم لائق جو شرق اور مغرب میں مشہور ہیں یعنی مولوی سید محمد نذیر حسین کے رسالہ کی طرف رجوع کر کہ جسکا نام سائل اسے ہے حررہ ابو القاسم محمد عبد الرحمن الفجالی اللہ ہو ری غفر اللہ تعالیٰ لہ وللاساتمہ وجميع المؤمنين قد اصاب من اجاب حررہ ابو عبد اللہ محمد فقیر اللہ المتوطن ضلع شہر پور

محمد تالیف حسین
رسول الثقلین
خادم شریعت

محمد ظاہر

محمد حسین خان خوجوی۔ الجواب صحیح

گیارہواں فستہ جگہ روکنے کا مسجد میں

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان دو مسئلوں میں کہ بعض مساجد میں مثل جامع مسجد وغیرہ کے صلوٰۃ تراویح و جمعہ و عیدین کے لیے جگہ روکنا جیسا کہ عام دستور اس شہر میں ہے کہ جو شخص آتا ہے وہ دوپٹہ یا پٹری یا چادر وغیرہ ڈال کر اپنے احباب کے واسطے جو ابھی تک مسجد میں نہیں آئے ہیں انکے لیے دوڑنا کہ جگہ روک لیتا ہے اور دوسرے شخص کو اُس جگہ بیٹھنے نہیں دیتا اور اگر کوئی اُس جگہ بیٹھ جاتا ہے تو اُس سے جھگڑتا ہے اور لڑتا ہے اور پارٹی اور خون مچکتے تک فتنہ ہو جاتی ہے یا ام جائز ہے یا نہیں اور جاسے روکنے والا عند الشیخ گنہگار ہو تا ہے یا نہیں دوسرا یہ کہ کوئی شخص مسجد میں اگر بیٹھا ہو پھر کسی حاجت شرعی یا اور کی واسطے اُٹھ گیا اور کپڑا وغیرہ صرف اپنی ہی جگہ پر چھوڑ گیا یعنی جتنی جگہ میں بیٹھا تھا اس لیے کہ وہی شخص

اُن جگہ کا متحق ہے اور دوسرے شخص کو نہیں بیٹھنے دیتا یہ امر جائز ہے یا نہیں؟ نیز امام متولی و ہتھم
مجدد جنگو اختیار ہے کہ ایسی خلاف حرکات نمازیوں کو روک سکے ہیں بالکل ہر طرف توجہ نہیں

کہ ستم اُن کے حق میں شرع شریف کیا حکم دیتی ہے جسے ابو الکتائب افقونا لکم الثواب فی یوم
الحساب الجواب ان حکم اللہ سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا۔ طرح جگہ روکنا مساجد
میں ہرگز جائز نہیں اور ایسے کام کرنا بالخطا گناہگار ہے اسلئے کہ مساجد خاص حق تعالیٰ شانہ
کی ہیں اُن میں کسی کا استحقاق دوسرے سے زیادہ نہیں سب ابرہین قال لا للہ تعالیٰ کرامت
المساجد للہ فلا تدْعوا مع اللہ احدًا ترجمہ

سو نہ پکارو ساتھ اللہ کے کسی کو قال اللہ تعالیٰ سواء العاکف فیہ و الباد
و من یرد فیہ بالحد یظلمہ ید قہ من عذاب لی لہ ترجمہ

ہے اس میں وہ ان کا رتنے والے اور باہر کا اور جو شخص میں بیٹھ رہا ہے علم سے ہم کو
دروناک عذاب میں سے جگہا دینگے۔ پس کوئی شخص سبقت کر کے آیا تو بقدر اپنے جلوس کے
جس محل میں بیٹھ گیا اُس محل کا متحق ہو گیا کہ کسی کو اسکا اٹھا دینا وہاں سے درست نہیں
اور اگر وہ زیادہ جگہہ دے گا تو البتہ اسکو دوسرے آنے والے یوگیا کیونکہ جس اسکا اسکو جائز نہیں
کہ وہ حق دوسرے حاضر کا ہے چنانچہ حدیث بخاری و مسلم کی ناطق ہے وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَالرَّبُّ لَمْ يَكُنْ يَفْقَهُ أَحَدٌ كَذَلِكَ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَمْ يَخْلُفْ وَاقْفَعْدُ فِيهِ وَ
لَكِنْ يَقُولُ تَقْتَضِيهِمْ عَلَيْهِمْ جَمْعُهُمْ اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے نہ
اٹھاؤ کوئی اپنے بہائی کو دن جمعہ کے پہر اُس کے بیٹھنے کی جگہ میں خود بیٹھ جاؤ۔ لیکن

یون کہے کشادہ ہو بیٹھو۔ پس اول منطوق حدیث استحقاق سابق کا اور اسکو اٹھانے کی
حرمت ثابت فرمائی اور جس حدیث سے زیادہ جگہہ لینے کی ممانعت سابق کو اور اس کی زیادہ کا
لے لینا دوسرے حاضر کو ارشاد فرمایا کیونکہ اگر زیادہ کا کوئی متحق نہ ہوتا تو کلمہ تفسخ اکہا کہ سطر
ابنی جگہہ اُس سے کال سکتا کہ وہ پہلے آیا ہوا تھا پس ظاہر ہو گیا کہ اگر زائد جگہہ کہیں ہو تو حاضر
اسکو لے یو کے کیونکہ حاضر اسکا متحق ہے اور اس کی دلیل قوی کے اور دلیل محکم امر سولہ
میں یہ بھی کہ ایک وقت جب صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی جناب میں خاص آپ کے لیے منی میں مکان بنائے کو عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ لا ینعی مصلیٰ من سبک
 یعنی میرے لیے مکان مت بناؤ کہ منی فروغ کا ہر سابق کے لیے ہے اور در صورت بنا کے مکان کے
 تخصیص پائی کی ہو جاتی ہے اور حصہ محل کا قبل از مصلیٰ حاضر لازم آتا ہے اور منی اس حکم
 مساوات تصرف عامہ میں مثل مسجد کے ہے کہ لا یخفی علی الماہر العظیمین پس ظاہر ہوا کہ ایسے اکابرین
 مکانوں میں کسی کو پہلے سے جگہ کار و کنار و انہیں جو شخص آتا جائے اپنی جگہ لینا جائے نہ یہ کہ
 اپنے اقارب و ارحباب کے لیے جائے خاص کر کہے اور کپڑے ڈال کر روکے رکھے کیونکہ یہ فعل
 ایک نوع کا ظلم ہے دیکھو تو کہ خود حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہی اپنی ذات پاک کے لیے
 اس کو پسند نہیں فرمایا پھر اور کسی کی تو کیا حقیقت ہی اور بار پر پٹا بسبیلین خاص ایسے اکابر کے ہر
 کرنی اور خون جاری کر دینا تو سر نفس شیطان کی پیروی ہے اور شہادت اور حرمت کی شکل بنانا
 ہے نفوذ باللہ من غیر و نفسنا من شیات اعدائنا جواب مسئلہ ثانی کا یہ ہے کہ جو شخص پہلے سے
 اگر یہ ضرورت ہے کہ لیے اپنا کپڑا رکھ کر چلا جاوے سو اگر شخص حاجت ضروری قریب کے لیے مثلاً وضو یا
 استنجاء کے لیے گیا ہے تو البتہ یہ مستحق اس جگہ کا اول ہو چکا تھا اب ہی دوسری احسن سہ معنی حصار
 ہے بدلیل حکم حدیث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا
 قام الرجل من مجلس ثم رجع لایہ فہو احق بہ رواہ ابو داؤد فی سننہ ترجمہ
 جب آدمی کسی مجلس سے اٹھے پھر وہاں لوٹ کر وے تو وہاں اہل تربت ساتھ اس کے رویت
 کیا اس کو بوداؤ دے اپنی سٹن میں۔ مان اگر وہ بھی جگہ کو بھرس کے اپنے اور کار و بار اور گھر
 دنیاوی کے لیے چلے یا تو اس کو مستحق نہ رہا بلکہ مثل اور غیر حاضرین کے ہے چنانچہ حدیث بنا
 منے سے حلوم ہو سکتا ہے بعد اس کے مخفی ہے کہ بہت امور میں کوہ شنیعہ پیچہ مساجد میں نثر
 ہوتے ہیں اگر منوی مسجد یا امام اور مہتمم اس کے جواب سے اس کے دفع کرنے اور روک دینے پر قادر
 ہیں اور جانکر احکا ازالہ اور رد کرین کے تو وہ بھی گنہگار اور ناخود ہونگے بقولہ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام ما من رجل فی قوم یعمل فیہم یا معاصی یقیدون علی ان
 یغیروا علیہ ولا یغیرون الا اصابہم اللہ منہ یعقاب قبل ان یموتوا رواہ
 ابو داؤد ترجمہ واسطے فرماتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمین کوئی شخص کسی قوم

ضمیمہ سائل ضروریہ فرمہ فقہیہ محفل مولود فاتحہ وغیرہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس سبب سے کہ مولود خوانی و مدح سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسی ہیئت کے جس مجلس میں امر و ان خوش الحان خوانندہ ہوں و زبیر زینت
و شیرینی و روشنیہا کی کثیرہ اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشعار میں مخاطب حاضر ہوں
جائز ہے یا نہیں؟ اور قیام وقت ذکر و تلاوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جائز ہے یا نہیں اور حاضر
ہونا مفتیان کی ایسی مجلس میں جائز ہے یا نہیں اور نیز برادر عیدین و شبیرات و پنجشنبہ وغیرہ کے
آج طعام سامنے رکھ کر ہنسی و فتنہ وغیرہ ہاتھ اٹھا کر پڑھنا اور ثواب رکا اسوات کو پہنچانا جائز ہے یا
نہیں اور نیز برادر سوم بیت کو لوگوں کو حج کر کے قرآن خوانی و کلمہ طیبہ جنون بہنوں پر پنج آیت کے
و شیرینی تقسیم کرنا بحدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جائز ہے یا نہیں بسینا توجروا جواب انعقاد
محفل میلاد اور قیام وقت ذکر پیدائش اکفرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرون ثلثہ سے ثابت نہیں ہوا
پس بدعت ہے اور علی نہ القیاس و عیدین و شبیران و شیر عیدین و پنجشنبہ وغیرہ میں فاتحہ
مرسومہ ہاتھ اٹھا کر پڑھنا یا نہیں کیا اللہ نیابت عن المیت بغیر تخصیص ان امور مرسومہ سوال کو لکھ
مساکین فقر کو دیکر ثواب پہنچانا اور دعا استغفار کرنے میں امید منفعت ہے اور ایسا ہی حال
سوم و ہتم چہلم وغیرہ اور پنج آیت اور جنون اور شیرینی وغیرہ کا عدم ثبوت حدیث اور کتب دینیہ
سے ہے خلاصہ یہ کہ بدعات و منکرات ناپسند شرعیہ ہیں۔ حسنا اللہ بس حفظ اللہ

ترتیب کنیز شریف حسین ۱۲۹۲ (طیفیل بنی الہی بخش) محمد محمود ۱۲۹۲ مدرس اول یونہ محمد یعقوب ۱۲۹۲

محمد عبد الحمید المومنی زاحم سید ابوالحامد محمد اصحاب الجیب احمد حسن الجواب صحیح کتبہ محمد احسن صدیقی
. الجواب صحیح و منکرہ قبیح محمد مراد علی عفی عنہ احمد حسن صدیقی الجواب صحیح محمد محمود و یونہ محمد عفی عنہ
جوابات مسیح میں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کُلُّ یَدْعَ ضَلَالٌ وَ کُلُّ ضَلَالٍ
فِی النَّارِ ترجمہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر بدعت
کہا ہی ہے اور ہر گمراہی الگ میں ہے جو تباہی و المسلۃ مجتہدین علی عفی عنہ۔ کتبہ فقیر محمد عبد الحق
و یونہ عفی عنہ این سائل حق اندر و فقیر محمد موسی الجواب صحیح محمد ابوالحسن عفی عنہ

حضرت علیؑ کی نسبت یہ عقائد رکھنا کہ جہان مولود پڑا جاتا ہے، ان تشریف لائے
 ہیں، شرک ہے، ہر جگہ موجود خدا تعالیٰ ہے، اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنی صفت و دوسرے کو عنایت نہیں فرمائی
 واللہ اعلم، عبد الجبار عسکری عفی عنہ مدرس، مطلع العلوم میرٹھ، ایسی مجلس نا جائز ہے اور
 میں شرک ہونا گناہ ہے اور خطابات جناب فخر عالم علیہ السلام کو کرنا اگر حاضر ناظر جا کر کرے
 کفر ہے ایسی محفل میں جانا اور شرک ہونا جائز ہے اور فاتحہ میں خلاف سنت اور بیوم بھی
 کہ یہ سب ہنود کی رسوم ہیں البتہ ثواب پونچا ناموات کو بلا قید و واسطہ کا مضایقہ نہیں فقط
 واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد گنگوہی عفی عنہ الجواب صحیح بعون اللہ الملک الماب فقیر محمد حسین
 دہلوی۔ البتہ کہ امور شریع سے ثابت نہیں ہوئے۔ احمد حسن عفی عنہ مدرس ثانی سہارنپوری
 بعد محمد و سلموہ کے ہو چکے۔ کہ التزام مجلس میلاد بلا قیام روشنی و تقاسیم شیرینی و قیودات
 لایعنی کے ضلالت و خالی نہیں ہے و علیٰ ہذا القیاس سوم و فاتحہ بر اجام کہ فریون ثلثہ میں نہیں
 پائی گئی چنانچہ علی قاری فرماتے ہیں قَالَ الطَّيِّبُ فِيهِ مَنْ أَهْلُ تَرْكِ الْأَمْرِ فَسَدَّ دِيبُ
 جَعَلَ عَزْمًا وَكَهْ يَعْجَلُ يَا لَوْ خَصَنَةٌ فَقَدْ أَصَابَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ وَتِلْكَ الْأَخْذَالُ فَكَيْفَ
 مَنْ أَصْرَ عَلَى يَمِينِهِ أَوْ مُنْكَرَ هَذَا الْحَلِّ تَدَكَّرَ الَّذِينَ يُصَرُّونَ عَلَى الْأَجْنَاعِ فِي الْيَوْمِ
 الثَّلَاثَةِ لِلْمَيِّتِ وَبَرُّونَهُ أَزْجَحُ مِنَ الْخُصُولِ لِلْجَمَاعَةِ وَتَحْوِيلِهِ جَمْعٍ يَدْعُو كَمَا اسْتَدْرَجَتْ
 میں یہ ثابت ہے کہ جو شخص ایک سو گام پر اصرار کرتا ہے اور اسے لازم بنا لینا ہے اور جست
 پر عمل نہیں کرنا تو شیطان اس کے گمراہ کرنے سے کامیاب ہو اور جب سب کا کام کا یہ حال ہے
 تو جو شخص بیعت یا ناجائز کام پر اصرار کرتا ہے اس کا کیا حال ہوگا۔ یہاں لوگوں کے تہمتیں
 کا محل ہے جو ایک پتہ پر جمع ہونے پر اصرار کرتے ہیں اور جاہل و غیر دنیا کا نواز
 میں حاضر ہونے سے اسے ترجیح دیتے ہیں۔ پس ایسے تقاربات میں اتقیا کیا عوام و عین کو
 کو یہی شامل ہونا جائز نہیں ہے ان امور کے بدعت ہونے میں کوئی شک نہیں۔ محمد امیر باغیچہ
 اس کا ثبوت احادیث سے واضح ہے۔ عزیز حسن عفی عنہ مورد کورہ میں شامل ہونا
 ناجائز ہے۔ کیونکہ یہ امور سنکرات سے ہیں۔

مُشْتَقُ أَحْمَدَ

بارہواں مسئلہ اس امر کا کہ یا رسول اللہ کہنا کیسا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ یا رسول اللہ کہنا جائز ہے یا نہیں بعض علماء اہلکواز کہتے ہیں اور بڑی بڑی دلیلین پیش کرتے ہیں بسبب تواجد جواب اور باب علم پر غنی نہیں کہ کسی کو ندا کرنی یعنی پکارنا جائز ہے یا ہو سکتا ہے کہ وہ شخص بذات یا بالواسطہ اُس پکار کو سنے بالذات پہرہ کہ اپنے کان سے سنے یعنی وہاں پر حاضر ہو اور بالواسطہ یہ کہ خط میں کہے اور خط اُس شخص کو پہنچے یا کسی کی معرفت جیسا کہ عرف میں ہے کہ خطوں میں مخاطب کو ندا کرتے ہیں اور جو شخص کہ نہ حاضر ہو اور نہ بواسطہ خط یا کسی کے ہلکونہ دیکھا دے ایسے شخص کو اگر کوئی پکارے تو سو احمق کے اور کیا کہا جائیگا جیسے کوئی شخص دلی میں کہہ کر اس شخص کو کہندو میں نے پکار کر اسے فلان تو سوائے دہوانے کے اور لوگ اُس کو کیا کہیں گے پس ندا کرانی یعنی یا فلان کہنے کے لیے ضرور ہے کہ یا وہ شخص خود اپنے کانوں سے سنتا ہو یا بذریعہ خط یا کسی شخص کی ہلکونہ پکار کی خبر ہو ورنہ نہ صحیح نہیں ہے کمالی یعنی پس یا رسول اللہ کہنا جب ہی درست ہو سکتا ہے کہ یا یہ امر ثابت ہو کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود سنتے ہیں اور ان کو غیب کی خبر ہے یا کوئی شخص انکو اُس پکار کی خبر دیتا ہے۔ اور ان دونوں باتوں میں سے ایک بات بھی ثابت نہیں ہے بلکہ بالکل غلط ہے۔ اول اس سبب کہ ہر جگہ سے سنتا اور غیب کی بات جانتا سو کہ اللہ کے اور کسی کی صفت نہیں ہے اگر کوئی شخص سوائے اللہ کے دوسرے میں یہی صفت ثابت کرے تو وہ مشرک ہے اطعوا فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَجَدَ مَا فِی الْغَيْبِ لَا يَعْْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِی الْبُحْرِ الْآیۃ ترجمہ اور اسی کے پاس میں غیب کی کجیاں انکو کوئی نہیں جانتا مگر وہی۔ اور جانتا ہے جو کچھ ناشکی اور سمندر میں ہے آخر آیت تک قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِی خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ الْآیۃ ترجمہ تو کہہ میں تم سے بہرہ نہیں کھتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور نہ میں غیب کی بات جانتا ہوں۔ آخر آیت تک قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِی نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَعَيْتُ لَمَلَکِی الْخَبْرَ وَمَا مَنِّی السَّوْءُ الْآیۃ ترجمہ اور کہہ میں مالک نہیں اپنی جان کے لیے نفع کا نہ نقصان کا

کہ جو چاہے تھانہ اور اگر میں غیب جانتا ہوتا البتہ پہلائی بہت سمیٹ لیتا اور مجھے بڑائی کبھی نہ پہونچتی
 آخرت تک۔ اور اللہ تعالیٰ مقام مدح میں اپنے فرما تہ سب جو انحصار حق دلالت کرتا ہے اَللّٰہُ
 تَرَانُ اللّٰہُ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَا یَكُوْنُ مِنْ شَیْءٍ اَلَّا ہُوَ اَعْلَمُ بِہٖ ذٰلِکَ وَہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ
 اَلَا یَہْدِیْہٗ سَبۡیۡلَہٗمَ وَہٗ لَا یَضِلُّوْنَ اَلَا یَعْلَمُ اَنَّ مَا کَانَ لَہٗا
 الایہ ترجمہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین ہے
 نہیں ہوتی کانا ہوسہی تین شخصوں کی گردہ انکا چوتھا ہے اور نہ پانچ کی گردہ انکا چھٹا ہے۔
 اور نہ کم اس سے نہ زیادہ گردہ انکے ساتھ ہے جہاں وہ ہوں آخرت تک۔ اور اس مضمون کی
 بیسیوں آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ ہر جگہ سے سنا اور غیب جانتا اللہ ہی کا کام ہے غیر کو مجال
 نہیں ہے اور سارے علم اور اہل سنت کو مانتے ہیں اور ساری کتب دینیہ اس سے ملو ہیں۔
 کہا تک میں نقل کروں یہ مشتے نمونہ از خروار ہے منجمل ان حدیثوں کے ایک حدیث کوثر کی
 ہے کہ بعض اصحاب لباب کو ثرائین گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما دیں گے
 آنے دو انکو یہ سیکر اصحاب ہیں تب فرشتے کہیں گے کہ تیری ما اھل ذوالابنہ کی تو آپ ہی یہ
 فرما دیں گے سَخَّوْا تَحْقَاقًا لِّمَنْ غَیْرُ بَعْدِیْ اَسْحَبَتْ سَعۡیَہٗمَ وَاَمَّا اَیُّہَا کَوْنُ غَیْبِہٖمَ مِنْ سَبۡبِہٖ
 انکے محدثات کو جان لیتے اور دوسرا وہی کہیں ثابت نہیں ہے کہ جو کوئی یا رسول اللہ کہتا ہو
 تو اسکی یہ پکار حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پوچھائی جاتی ہے جو حکام علی سے ثابت کرتے تھے
 میں سیکڑوں جگہ تہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اقرار کرتے ہیں اس امر کا کہ میں غیب
 نہیں جانتا ہوں یہ یا رسول اللہ کہنا صحیح شرک نہیں تو کیا ہے جو اسکے جواز کا مدعی ہے اسکو
 لازم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یا صحابہ سے اس امر کو ثابت کرے ورنہ بیڑہ شرک
 دین میں بلا دلیل کوئی بات نہ نکالے اور جاہلون کو گمراہ نہ کرے نعوذ باللہ منہا اب کٹھ ملاؤ کہ
 وہ دلیلین ذکر کرتا ہوں جسے وہ یا رسول اللہ کہنا درست بتاتے ہیں۔ پہلے کا جواب شافی بیان
 کرنا ہوں دلیل اول یہ کہ قرآن میں نہا ہے وہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو پکارتا ہے اور
 اس پکار کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بواسطہ جبریل کے ہوتی تھی۔ کیونکہ قرآن
 جبریل لے کر آتے تھے اور مسلمان جو پڑھتے ہیں وہ اللہ کا کلام نقل کرتے ہیں خود سنا

نہ انہیں کرتے کہ ہستہ لال ممکن ہو جیسے کوئی شخص دوسرے کا خط پڑے تو جو اس خط کا مضمر
 ہے وہ پڑھنے والے کا نہیں ہوگا بلکہ خط والے کا ہر اس سے دلیل پکڑنا حقیقی نہیں ہے تو کیا ہے۔
 دوسری دلیل ہے کہ التحیات میں پڑھتے ہیں السلام علیک یا ابا البقیۃ یہ نہ انہیں ہے تو کیا ہے
 اس کا جواب وہی ہے کہ یہ یہی کلام اللہ تعالیٰ کا ہے جو آن حضرت صلوٰۃ اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معراج میں
 خطاب کر کے فرمایا تھا مسلمان اسی کی نقل کرتے ہیں چنانچہ حدیث معراج میں مفصل مذکور ہے
 غرض کہ کہیں حدیث میں نہ فقہ میں جائز لکھا ہے کہ یا رسول اللہ کہے۔ جائز کہنے والے کو ضرر
 ہے کہ کتب معتبرہ میں دیکھا دے ورنہ عقیدہ فاسدہ باز آوے واللہ اعلم بالصواب قد نقضہ بعد
 المسکین محمد بن ارحیم آبادی غنی عنہ الجواب صحیح فقیر محمد حسین الجواب صحیح
 ابوالقاسم محمد عبد الرحمن فقیرہ اللہ تعالیٰ بالغفران۔

صورت سولہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ ہر فرد و بشر پر لازم ہے کہ اتباع تمام افعال اقوال
 رسول مقبول و صحابہ کرام کی کرے اور یہ بھی واضح ہو چکی ہے اتباع رسول کریم کی جمیع امور میں
 جو اپنے کیے ہیں لازم ہے ویسی ہی ان میں جو جو افعال اپنے نہیں کیے اور جو اقوال اپنے
 نہیں فرمائے اور نہ کسی صحابہ کرام کو بطور ورود و وظیفہ کے تعلیم کیے ان میں بھی اتباع لازم ہے
 کما افادہ شیخ عبدالحق الحنفی الحدیث المدلولی اور یہ بھی ظہور میں ہے کہ جبکہ صحابہ کرام کو حق
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محبت تھی کسی فرد بشر کو نہ ہونی ہوگی۔ کیونکہ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ یکن
 شخص أحب الیکم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکانوا اذا رآوا کہ یقولوا
 یا یحییٰ من یراک ہتہ لذلک کذا فی المسکوۃ وھذا حدیث حسن صحیحہ ترجمہ کوئی
 شخص صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ محبوب تھا اور صحابہ کرام و ستور
 تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتے کھڑے نہ ہوتے کیونکہ جانتے تھے کہ آپ اس کام کو
 ناپسند کرتے ہیں اسی طرح ہے مشکوٰۃ شریف میں اور یہ حدیث حسن صحیحہ ہے۔ اور یا رسول اللہ
 کہنا نہ صحابہ سے ثابت ہے اور تابعین اور تابعین اور نہ کسی چارون ارا مومن سے اور جو کام و قول
 میں مروج نہیں ہوا وہ بدعت ہے اور کرمیوالا اس کام کا گمراہ ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے
 مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ ترجمہ ہمارے اس کام (یعنی میں)

میں کوئی نئی بات نکالی وہ نئی نکالی ہوئی بات مردود ہے۔ کذا فی البخاری و مسلم وغیرہ من کتب
الحدیث تو لامحالہ غیر اللہ کو غائب خواہ رسول ہو یا ولی ہو یا شہید مردہ ہو یا زندہ پکارنا ہرگز ہرگز درست
نہیں ہے جو کہ وہ گمراہ ہے جمیع مومنین کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ ہائے دور و دشریف
بہت پڑھا کرو کیونکہ حضرت فرماتے ہیں جو ایک بار دور و دشریف مجھ پر پڑتا ہے اس پر اللہ کی
رحمت سن بار ہوتی ہے یا رسول اللہ کہنے میں اللہ و رسول ہرگز راضی نہیں ہوتے۔ حررہ

العاجز ابو محمد عبد الوہاب الفجائی

ابو محمد عبد الوہاب

رسول الاداب
خادم شریعت

ابو محمد عبد الوہاب

محمد ظاہر

محمد یوسف

ابو محمد عبد الوہاب

عبد الوہاب

جواب صحیح ہے حبنا اللہ بس حفظ اللہ

تیرہواں مسئلہ احکام انگوٹھی چوم کر آنکھوں لگانیکا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ اذان میں
جب اٹھنا محمد رسول اللہ کہا جاتا ہے یا جمعہ کے خطبہ میں جب اللہم انصرونی نصرت
دین محمد و اخوانی من خلدک دین محمدی ترجمہ یا اللہ اس شخص کی مدد کر جو محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کی مدد کرے اور اس شخص کا ساتھ چھوڑے جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے دین کا ساتھ چھوڑے۔ آتا ہے تو انگوٹھی چوم کر آنکھوں لگالیتے ہیں یہ فعل کیا ہے کتب
احادیث و فقہ یا قول ائمہ سے پایا جاتا ہے یا نہیں۔ اور اگر کہیں سے اسکا جواز ثابت نہیں
تو اسکے کرنیوالے کیسے ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس فعل سے آنکھ کی روشنی تیز ہوتی ہے
اور اسکو فرمودہ رسول تلمذتہ میں اسکا ہی کچھ پتہ حدیث و فقہ میں کہیں لگتا ہے یا نہیں
بہنو! توجروا الجواب ہو الموفق بلصواب صورت مرقومہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ دنیا
فانی ہے چند روز کی زندگانی ہے مرنا برحق ہے جہانک ہو سکے اتباع جمیع امور میں
سنت سرور کائنات کا ہونا چاہیے کیونکہ فلاح دارین اسی میں ہے اور اپنی طرف سے
ایجاد ہرگز نہ کرنا چاہیے اگرچہ وہ عند الطبع مرغوب و محسن ہو جیسے کہ یہی امر اپنے تقبیل اہل

وغیرہ جہاں عوام کا لانا نام بلکہ بعض بعض خواص کو نیز ایک ہی بہتر و احسن بعد و شمار کیا جاتا ہے۔
 حالانکہ یہ امر یقیناً چوتھا انگونہوں وغیرہ کا عند التاؤن یا عند قول خطیب اللہم نصر من نصرہ بن محمد
 نہ صحابہ کرام سے معاذ کہ میں شخص احب الیہم منہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہا جاوے فی الحدیث اور نہ کسی امام
 نے ائمہ اربعہ میں سے کیا اور جو فعل حضرت سے ثابت ہو اور نہ صحابہ کرام سے اور نہ ائمہ اربعہ سے
 تو وہ کام بدعت و مردود ہوتا ہے قَالَ لَا مَعَامُ الْجَمِيلُ السُّيُوطِيُّ إِلَّا حَادِثٌ اِلَیْهِ رُوِیَتْ
 فِي تَقْبِيلِ الْأَنَامِلِ وَجَعَلَهَا عَلَی الْأَعْيُنِ بِمَنْعِ سَمْعِهَا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم عَنْ الْمَوْذُونِ
 فِي کَلِمَةِ الشَّہَادَةِ كَمَا هُوَ مَوْضُوعَاتُ النَّفْسِ مَا لِي لِرِسَالَةِ الْمَسَامَةِ بِتَكْسِيرِهَا مُفَالًا لِلْأَحَادِمِ
 الْكَبِيرِ الشَّيْخِ جَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ رَحِمَہُ اللہُ بِعَنْ جَمْعٍ حَدِيثِينَ دَرَبَارَہُ جُوسَہُ الْكُوثُہُ وَغَیْرَہُ
 كَمَا لَوْ اَقْلَ کرتے ہیں سب کی سب موضوع اور بناؤں اور جہوں میں اور ماہرین فن کہتے جاتے
 ہیں کہ یہ حدیثیں سب اصل ہیں اور یا یہ صحت کو نہیں پہنچیں کَذَا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ كَاهِيْلٍ الْحَنْفِيُّ
 تَلَا عَلَی الْقُرْبَى الْحَنْفِيُّ وَالشَّيْخُ الشُّوْكَانِيُّ الْحَدِیْثُ وَغَیْرُہُمْ فِي كِتَابِهِمُ الْمَشْهُودَةِ الْمَسْهُودَةِ
 بِالْیَحْیَیْمِ ترجمہ اسی طرح کہ شیخ ابن طاہر نفی اور ملا علی قاری حنفی نے اور شیخ شوکانی محدث
 وغیرہ علماء اپنی مشہور تصنیفوں میں جو انکی طرف منسوب ہیں۔ اور شاہ عبدالمسنن نیز محدث دہلوی
 اپنے فتویٰ تقبیل العینین میں فرماتے ہیں کہ جو شخص اس فعل کو سنت جان کر کہے وہ مبتدع اور
 کرنا اسکا بدعت ہو اور بہت علماء ماہرین اس فعل کو بدعت کہتے ہیں بخوف طول ترک کیا اور
 مولانا الشیخ یعقوب چرنی نے خیر الجاری شرح صحیح البخاری میں صاف صاف اس فعل کو بدعت
 کہا ہے الغرض یہ فعل سیرگز و مستانین سے بلکہ بدعت ہے اَقُولُ افسوس صد افسوس سلمان
 دینار دن پر کہ جو جو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود تعلیم فرمایا کہ یہ اذان کے وقت یا اس کے
 بعد کہا کرو نہ کہ ترک کیا اور اپنی طرف سے ایجاد بہت سی باتیں کہ عین حضرت نے فرمایا ہے کہ
 جیسا مَوْذُون کہتا ہے ویسی ہی کہو تمام گناہ صغائر معاف ہو جائیں گے بعد ختم اذان کے درود
 شریف پڑھے اور یہُ عَالِیْعَہُ اللہُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَامَّةَةِ ایت
 مُحَمَّدًا الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَابْعَثْ لَنَا مِمَّا بَعَثْتَ الَّذِي دَعَاكَ تَرْجُمَہُ اَو اللہ
 رب اس بکار پوری کرے اور نماز پوری ہو میوالی سے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وسیلہ اور بزرگی

۵۰
 شیخ جلال الدین السیوطی
 جو حدیثیں جمع فرمائی ہیں
 میں موزوں کے
 حدیث بہت سے
 کے وقت سوائے
 ترکیبی میں سب
 موضوع ہیں
 نام ہو وہ منقول
 جو یا ازہر انتقال
 نام میں جو یا
 بزرگ عدال الیوم
 پیش کی تعریف
 ہے

اور اٹھا انکو مقام میں جبکہ تو نے اُن سے وعدہ کیا ہے۔ پس یہاں تک کہ حضرت کی شفاعت کے
 لیے واجب ہو جائے گی اور بعض لوگ وعدۂ کے پیچھے اور چند کلمات پڑھتے ہیں وہ درست ثابت
 نہیں ہیں کیونکہ کسی صحیح حدیث شریف میں نہیں آئے اور جو بعض لوگ اذان کے بعد یعنی کلمہ
 لا الہ الا اللہ کے محمد رسول اللہ زیادہ کر کے پڑھتے ہیں یہ بھی نادرست ہے یعنی محمد رسول اللہ
 قرآن شریف وغیرہ میں آیا ہے لیکن خاص اس محل میں شارع سے ثابت نہیں ہوا جو شارع
 سے ثابت ہو وہی کرنا چاہیے نہ یہ کہ اپنی طرف سے ایجاد کر لینا یہ بہت مذموم ہے جیسا کہ حدیث
 شریف میں آیا ہے کہ جب عطاس یعنی چھینک کوئی لیوے تو کہے الحمد للہ اور سننے والا کہو
 یرحمک اللہ یہ شارع کا حکم تھا تو صحابہ کرام کے وقت ایک شخص نے الحمد للہ سلام علیکم کہا عطا
 کر کے تباہ سالم صحابی نے فرمایا وعلیک علی اکم یعنی تیری مان پر اور تجھ پر سلام ہو پس وہ شخص
 کچھ خفا ہوا تباہ سالم نے فرمایا کہ یہاں خفا کیوں ہوتے ہو میں نے کچھ بجا کلمہ نہیں کہا سید طح حضرت
 کے پاس ایک شخص نے کہا تھا جیسا کہ تھے بعد چھینک کے کہا۔ تو حضرت نے بھی ایسا ہی کہا جیسا کہ
 میں نے کہا تب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ محل سلام کہنے کا نہیں ہے بلکہ انی الترنی
 والی داؤد ویشکو وغیرہ میں کتب الحدیث ایسا اور حدیث میں آیا ہے کہ عبد بن عمر کے پاس ایک
 شخص نے چھینک بعد اُس نے کہا الحمد للہ و سلام علی رسول اللہ تو بعد اللہ بن عمر نے فرمایا
 ہم بھی کہتے ہیں کہ تعبی یعنی اللہ پاک کو اور درود رسول اللہ پر ہے لیکن یہ محل درود
 وغیرہ کا نہیں ہے حسب شارع حضرت نے تعلیم کی ہے یعنی الحمد للہ کہنا چاہیے ویسا ہی کرو اور یہ
 ہم کو حضرت نے نہیں تعلیم کیا اس محل پر کذا فی المتکون۔ ایسا ریاب فطانت پر مخفی نہ ہے کہ
 معاذ اللہ کچھ محمد رسول اللہ کا انکار نہیں ہے لیکن غرض یہ ہے کہ اسکا یہ محل نہیں ہے اس
 محل میں وہ ادعیۂ اذکار جو وارد ہیں اُن کو کہنا چاہیے اور شیخ عبد الحق حنفی دہلوی نے
 بھی یہی لکھا ہے کہ محمد رسول اللہ کا یہ محل موقعہ نہیں ہے کہنا نادرست ہے کذا فی شیعۃ اللغات
 شرح المتکون للشیخ عبد الحق الحنفی الدہلوی انتہای معلوم کرنا چاہیے کہ سنون طریقہ بعد اذان
 کے یہ ہے اول تو جس طرح موزن کہے تھے واللہ ہی ویسا ہی کہے یعنی جب موزن کہے
 اللہ اکبر اللہ اکبر تو سننے والا ہی سید طح کہے جب موزن استہد ان لا الہ الا اللہ کہے تو وہ بھی تو

ہی کہ جب مؤذن مسجد ان محمد رسول اللہ کہے تو سننے والا بھی مسجد ان محمد رسول اللہ کہے اور
انگوٹھے وغیرہ نہ چومے کیونکہ یہ بدعت ہے کما مراد مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے تو سننے والا کہے
لاحول ولا قوۃ الا باللہ اور جب حی علی الفلاح کہے تو سننے والا کہے لاحول ولا قوۃ الا باللہ علی
الغیظم اور بعض بوقت سننے ان دو کلمہ کے یعنی حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہتے ہیں ماشاء اللہ کان
وامر یشار لم یکن یہ نادرست اور بے اصل بات ہے بلکہ انی شرح الشیخ عبد الرحمن الحنفی الدہلوی اور
جب مؤذن اللہ کہے تو سننے والا بھی اللہ اکبر کہے اور جب مؤذن کہے لا الہ الا اللہ تو سننے والا
بھی لا الہ الا اللہ کہے کس اور محمد رسول اللہ نہ ملاوے کیونکہ یہ محل نہیں ہے بلکہ بدعت ہی فوس
جہالت ایسا زور پکڑا ہے کہ جو حق بات ہے وہ ناحق اور باطل معدوم کی جاتی ہے اور جو بات باطل اور
بے اصل ہے وہ مروج اور دائرہ حق میں شمار کی جاتی ہے سچ فرمایا ہے رسول مقبول نے کہ جب سنت کی
جگہ بدعت اور بے اصل بات قائم کی جائے تو سنت تو نیست و نابود ہو جاتی ہے اور بے اصل بات
گڑ اور جم جاتی ہے کذا فی اشکوک الحقیقت میں یہی حال ہے سنت متروک اور بدعت مروج ہو رہی
ہے اور جب تکبیر میں قد قامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامہ اللہ وادھما کہے اور کچھ نہ کہے اور باقی
کلمات کا جواب جیسا اوپر مذکور ہوا ایسا ہی کہے اور جب مؤذن الصلوٰۃ خیر من النوم کہے تو سننے
والا بھی الصلوٰۃ خیر من النوم کہے اور کچھ نہ کہے یعنی صدقت و برکت وغیرہ نہ کہے کیونکہ اس کا ثبوت
حدیث میں نہیں ہے پس بعد فراغت جواب مؤذن درود شریف اور دعا مذکورہ بالا پڑھے اور
اپنے یا غیر کے لیے جو دعا مانگے قبول ہوگی یہ سنن طریقہ ہے باقی بدعت ہے فقط واللہ اعلم بالصواب
دایۃ المرجع والمآب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب نعیمی الجندی ثم الملتانی نزیل الدہلی
تجاوز اللہ عن ذنبہ الحنفی والجلالی فی اوخر شہر اللہ المحرم ۱۳۰۵

عبد الرؤف

عبد الجبار بن

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

سید عبد السلام

عبد الجبار حید آبادی

لودیانوی

ابو محمد عبد الوہاب

جواب صحیح ہے نقہ مجلس الرحیم آبادی العظیم آبادی عفی عنہ جواب صحیح ہے حررہ العاجز محمد فقیر

الغجائی۔ جواب نہ صحیح ہے حسبنا اللہ بس حفظ اللہ اور بعض لوگ دعا اذان میں والد حق
الرفیعتہ ہی زیادہ کرتے ہیں اور الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقت و برکت و بالحق
نطقت کہتے ہیں اسکی ہی کوئی اصل نہیں بلکہ جواب میں ہی ویسا ہی کہنا چاہیے جیسا کہ موزن
کتاب ہے مگر جہان تصحیح ہو وہاں ویسا ہی کہے اپنی طرف سے ایجاد کرے محمد طاہر سلہبی

محیط ۱۳

محمد یوسف ۱۳

چودہواں فکس احکام لایت بالنعیم

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک لڑکی نابالغہ کے دو ولی ہیں ایک اقرب یعنی بیک
دوسرا بعد اولی ہمیشہ سے اس کی کی خبر گیری کرتا رہا اور ہر طرح سے سلوک اور پرورش کیا
اور نہایت شفقت کے ساتھ رکھا اور دیندار عاقل بھی ہے اور ولی اقرب نے کبھی اس سے نکاح
نہ رکھا اور کچھ بھی خبر نہ لی اور کچھ شفقت کا اثر اس پر نہیں ہے اور فاسق اور بیہودہ ہے اب ولی
بعد اسکا ایک اچھی جگہ نکاح کرنا چاہتا ہے تو ولی اقرب مانع ہے اس میں سراسر نقصان
لڑکی کا متصور کیا اسکا منع کرنا صحیح ہے یا نہیں اور بغیر اجازت اس کے نکاح ولی بعد کر سکتا
ہے یا نہیں۔ **بسیں** جواب جانتا چاہیے کہ بنا ولایت کی شرع میں صغیر
کی خیر خواہی و شفقت پر ہے اور ولی کی عقل پر تفصیل اسل جمال کی یہ ہے کہ صغیر کی عقل ناقص
وغیر تام ہوتی ہے اگر ان کو تصرفات کا اختیار حاصل ہو تو ہر سبب عقلی کے تحت اپنا نقصان
کرین اسلئے انکو سارے تصرفات جانی و مالی سے مثل بیع و ہبہ وغیرہما کے شارع نے
محجور کیا اور انکی باگ ایک ایسے شخص کے ماتھے میں دیدی جو انکے سب سے زیادہ شفیق و خیر خواہ عاقل
ہے تاکہ ان کے حق میں جو امور بہتر اسکی عقل میں آوے کرے اور ضرر سے باز رکھے اس میں
سراسر لحاظ و خیال بہبودی صغیر کی کا ہے۔ اسی سبب جو شخص اگر چہ بالغ ہو مگر صرف
واحتمق و بے عقل ہو تو ہر کوئی شارع نے بلحاظ اسی مال مذہبی کے جو صغیر کی میں فی
سارے تصرفات میں محجور و ممنوع کیا باب الحکم للفساد قال ابو حنیفہ لا یحجر

عَلَى الْعَاقِلِ الْبَالِغِ السَّافِيهِ وَتَصَرُّفُهُ فِي مَالِهِ جَائِزٌ وَإِنْ كَانَ مُبَدِّلًا مُتَفْسِدًا أَيْتَلَفَ
 مَالَهُ فِيمَا لَا غَرَضَ لَهُ فِيهِ وَلَا مَصْلَحَةَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَنَحْوُهُ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ
 مُحَمَّدٌ عَلَى السَّافِيهِ وَيُنْعَى مِنَ التَّصَرُّفِ فِي مَالِهِ لِأَنَّهُ مُبَدِّلٌ وَمَالُهُ يَصْرِفُهُ لَا عَلَى الْوَجْهِ
 الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْعَقْلُ فَجَحَرَ عَلَيْهِ نَظَرُ اللَّهِ اِغْتِيَابًا رَأْيَا صَحِيحًا بَلْ أَوْلَى لِأَنَّ الثَّابِتَ
 فِي حَقِّ الصَّيِّبِ اِخْتِمَالُ التَّكْذِيبِ يَرُدُّ فِي حَقِّهِ حَقِيقَتُهُ وَلِهَذَا أُمِنَ عَنْهُ الْمَالُ كَذَا
 فِي الْإِهْدَايَةِ تَرْجِمَهُ بَابُ بَيَانِ مَن رَوَى كَيْفَ تَصَرَّفَ مَالُ مَن فِي أَوَسَطِ فُسَادٍ تَهْكَامِي هَكَ
 إِمَامُ ابْنِ خَلْفَةَ مَفْرَاةً هُنَّ عَاقِلٌ بَالِغٌ خَفِيفُ الْعَقْلِ بِرُكُوتِ كَيْ جَاءَ وَأُسْكَاتُ تَصَرَّفَ فِي مَالِ
 مَن جَائِزٌ هَكَذَا هُوَ فَضُولُ خُرُوجِ تَبَهُ كَارِ بِنَ مَالِ كَوَالِي سَ كَامُونِ مَن مُضْلَعُ كَرْتَابِ خَبِيرِ أَسْ كِي
 كَوَالِي غَرَضُ وَرِصْلَتِ نَبِيْنِ أَوْرَابُ يُونُسَ مَ أَوْرَ مُحَمَّدٍ هَكَتْ هُنَّ أَوْرَامُ شَافِعِي كَابِ هِي هِي قَوْلُ هِ
 كَرِيفَةِ بِرُكُوتِ كَبِ جَاءَ أَوَّلِ بِنَ مَالِ مَن تَصَرَّفَ كَيْ نَسَ سَ مَنَعُ كَيْ جَاءَ كَيْ وَهَ سَرَفَ هَكَ
 أَيْ مَالِ كَوْرُ خِلَافِ مَقْتَضَاكَ عَقْلُ ثَابِتٌ هَبْ تَوَجُّهُ شَفَقَتُ مَبْهَرِ حَرْدُوكِ كَيْ جَاءَ دَسَ بَالِغِ
 لُكَيْ بِرُقِيَا كَيْ كَيْ بَلَا اِسْكَارُ وَكُنَا لُكَيْ سَ زِيَادَةُ لَبْهَرِ سَبْ كَيْوَنُكَ لُكَيْ كَيْ كَوْنِ مَن جَوَابِ
 سَ وَهَ فَضُولُ خُرُوجِي كَا اِحْتِمَالِ هَبْ أَوْرَاسُ كَيْ حَقِّ مَن اِسْكَ حَقِيقَتِ ثَابِتِ هَبْ اِسْكَ وَجْهَ مَالِ اِسْ
 رَوَا كَا اِسْ اِهْدَا اِيَهْ اَوْرَاسُ كَامُ وَلِي كَمَا كَيْوَنُكَ وَلِي لَعْنَتِ مَن دُوسْتِ خَيْرِ خَوَاهُ كَوَكْتِ هَبْ تَبْه
 مَن هَبْ تَقْصُودُ تَرْجِيهِ كِي بَابُ الْوَالِي وَهُوَ لَعْنَةُ خِلَافِ الْعَدَا وَوَشَرُّ عَا اَلْبَالِغِ الْعَاقِلِ الْوَارِثِ
 كَذَا اِنْفِي لَذَرِ الْاِخْتَارِ مُلْكًا وَكُنَا مَذَكَّرَ كَامُ تَحْقِيقِ اَلْمُاجْتَبَا وَوَقُورِ الشَّفَقَةِ كَذَا اِسْ
 اَلْإِهْدَا اِيَهْ فِي بَابِ الْوَالِي تَرْجِمَهُ بَابُ بَيَانِ مَن رَوَى كَيْ اَوْرَاسُ كَيْ سَبْ لَعْنَتِ مَن خِلَافِ
 دُشْمَنِ كَيْ هَبْ رِبْعِي وَهَ وَهَ هَبْ جُودِ شَمْنِ نَهْ هَبْ اَوْرَاسُ عَابِلِ عَاقِلِ وَارِثِ كَوَكْتِ هَبْ دُخْلَا مَبْ
 وَرِخَارِ اَوْرَاسُ دُخْلِ وَهَ هَبْ جُودِ مَن ذَكَرُ كِي هَبْ حَاجَتِ كَابُونَا اَوْرَاسُ شَفَقَتِ كَا اِهْدَا
 بَابُ الْوَالِي اِسْ سَبْ كِي عَاقِلِ كَوْبَا اِغْيَرُ كَوْنِيْنِ جِيَا كَبَارَتِ دُخْلَا سَ ظَاهِرِ
 هَبْ كَا لَا تَخْفَى عَلَى الْمَاهِرِ بِالشَّرِيفَةِ اِسْ اَوْرَاسُ وَلِي كَوْرَاسُ اَن تَصَرَّفَاتِ كَا اِخْتِيَارِ هَبْ حَن
 مَن مَضْمُونِ كَا نَفْعِ تَقْصُودُ اَوْرَاسُ مَن اِسْ اِسْ مَضْمُونِ اِسْ كَابِ اِسْ سَبْ كِي وَهَ
 اَوْرَاسُ تَبْ هَبْ هَبْ جِيَا كَوْرَاسُ مَن اِسْ اَوْرَاسُ كَوْرَاسُ اِسْ اَوْرَاسُ اِسْ اَوْرَاسُ اِسْ اَوْرَاسُ

بہرہ کا عوض لینا لاکھ بیکھ علیہ الذاری بین التافیر والضار فاولیٰ ان یملک
 التافیر انتہی ما فی لحد آیت ترجمہ کیونکہ وہ ایسے تصرف پر مختار ہے جس کے نافع اور ضرار
 ہونیکا احتمال ہے پس یہ تصرف کا مختار ہونا اولیٰ ہے جو شخص نافع ہے ولیس لایب عارۃ
 مال طفلیہ لعدم البذل کذا فی تذکر المختار شرح تفسیر لاکھ بیکھ اور باب کو بہرہ
 اختیار نہیں کہ لڑکے کا مال عاریت سے واسطے نہ ہونے بدل کے اور مختار و لایجوز لایب
 ان یعوض عما ویت یصغیر من مالہ کذا فی الذر المختار ترجمہ اور باب کو بہرہ اختیار نہیں کہ لڑکے
 کو جو بہرہ کیا باوے اس کا عوض لڑکے کے مال میں سے دیوے اور مختار اسی سبب جب ولی
 خائن اور فسد اور نقصان کرنے والا ہو یعنی صغیر بن کا اسکی ولایت میں ضرر متصور ہو اگرچہ باب
 ہو تو ولی نہیں رہے گا ولایت ہو موقوف کیا جاوے گا۔ لاکھ ولی اشفق مالم یکن مفید
 و خائناً و منہجاً کذا فی الفتاویٰ اختیاریۃ ترجمہ باب کی اشفق ہے جب تک کہ خائن
 اور نفسانی خواہشات میں اپنسا ہوا نہ ہو ورنہ فاقوی غیاشیہ کیونکہ غرض ولایت کی مفقود ہو
 کما مر سابقاً اور اسی سبب ولایت میں کا ظر قرب قرابت کا کہ جو سبب صغیر بن کے قرب
 ہے ازوے قرابت کے اسکو ولی بنایا پھر اقرب فالاقرب کیونکہ اقرب میں باعتبار اجد کے زیا
 شفتت تصور ہے و الذریب فی العصبان و لایۃ النکاح کالذریب فی الاذیت لاکھ بعد
 محجوب بالاقرب۔ کذا فی لحد آیت ترجمہ اور ولایت نکاح میں عصبون کی ترتیب ہی
 ایسی ہی ہے جیسے وراثت میں انکی ترتیب ہے پس اقرب کے ہوتے ہوئے بعد محجوب ہوگا ورنہ
 خلاصہ اس تقریر کا یہ ہوا کہ جس کو زیادہ شفتت ہو وہی ولی ہو گا بنا ولایت کی شفتت پر ہے جس
 شفتت قاصر ہے وہ مقابلہ میں او کے جسکی شفتت کامل ہے ولی نہیں ہو سکتا۔ اسی سبب
 بہانی وغیرہ کی ولایت لازم نہیں کیونکہ انکی شفتت قاصر ہے و لهما ان فداۃ الا لاکھ
 و النقصان یسیر تصور الشفقتہ لیطرق فی الخلل الی المقاصد کذا فی لحد آیت ترجمہ
 ان دونوں کی دلیل یہ ہے کہ بہانی کی قرابت ناقص ہے اور قرابت کا ناقص ہونا تصور شفتت کی
 دلیل ہے کیونکہ تصور شفتت سے مقاصد میں خلل واقع ہوگا ورنہ ایسا ہے جس بات بات ثابت
 ہو گئی کہ بنا ولایت کی شفتت و نفع صغیر بن پر ہے کما لا یخفی علی من لدنی و رایتہ تو میں کہتا

کو اپنی مسجد میں نماز پڑھنے نہ دینا اور مسجد سے نکال دینا سلام و کلام ترک کرنا۔ برادری سے الگ کر دینا
 کتنا بڑا ثواب یا گناہ ہے سوال دوم زید ایک بڑا کامل ولی اللہ ہے عمر و نے قسم کھائی کہ اگر عمر
 زید سے کلام کر وں تو میری بیوی پر طلاق ہے بعد فوت ہونے زید کے عمر و نے مادام ہو کر کہا
 کہ اے زید میں تجھ سے کلام کرتا ہوں میرا تصور معاف کر عمر کی بیوی پر طلاق پڑی یا نہ۔ بیٹو
 تو جو جواب سوال اول رفیع دین اور پاک جوتیوں سے نماز پڑھنا کوئی حرم شرعی نہیں
 جیسے مسجد سے روکنا وغیرہ کلیفات محرمہ اتفاقہ جائز ہو سکیں مسجد میں نماز پڑھنے سے روکنا ایسا بڑا حرم
 شرعی ہے کہ چوری زنا کاری حرام خوری وغیرہ گناہوں سے کئی درجہ بڑھ کر ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ الْأَيَّةِ - سُورَةُ بَقَرَة - د کو ح ۱۳ ترجمہ اور کون ہے بڑا ظالم
 اُس کے دینے اُس سے بڑا دیا میں کوئی ظالم نہیں جس نے روکا اللہ کی مسجدوں سے۔ اُن میں اللہ کا
 نام لینے سے اور کوشش کی اُن کے اجاڑنے میں رہ سبب دکنے نماز یوں کے جن سے مسجد
 کی آبادی ہے، اُن لوگوں کو جائز نہیں تھا داخل ہونا ان مسجدوں میں مگر ڈرتے ہوئے
 نہ ایسی جرات ہے دنیا میں اُن کے واسطے خواری ہے اور آخرت میں اُن کے واسطے بڑا عذاب
 ہے ہاں اگر کوئی مسجد میں صلوٰۃ غوثیہ پڑھے یا یا شیخ عبدالقادر جیلانی ثبنا اللہ کا ذکر کرے
 یا اللہ دیا شیخ فلا نے پکارے یا ایسا ہی کوئی کام شرک کا کرے یا کوئی فعل محرم مثل غیبت
 و دشنام و بیتان کا دفتر مسجد میں کہول بیٹھے تو البتہ مسجد سے نکلے جائے کا سخت ہے فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے اِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا - سُورَةُ حَج - د کو ح ۱۷ ترجمہ
 اور مسجد میں خاص واسطے ذکر اللہ کے میں پھر نہ پکارو مسجدوں میں ساتھ اللہ کے کیو اور محرم
 شرعی مسلمان بہائی سے سلام و کلام ترک کرنا بڑا بہاری گناہ ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو حلال نہیں جوڑنا سلام و کلام اپنے بہائی کا
 تین دن سے زیادہ پھر جسے جوڑنا زیادہ تین دن سے پھر مرگیا داخل ہوا دوزخ کی آگ میں اور
 کہا ابو ہریرہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ کہتے ہیں دروازے جنت کے
 دن پیر کے اور دن جمعرات کے بچھا جاتا ہے ہر ایک جگہ کو جو نہیں شرکاء کے تا اللہ کے ساتھ
 کسی چیز کو پر اُس مرد کو (نہیں بچھا جاتا) کہ ہے درمیان اُس کے اور بہائی اُس کے کہتے پیر کہا

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

جاتا ہے کہ انکو ہمت و وجہ تک آپس میں صلح کر لیں بلکہ رفع یدین کرنا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت
 ہوا ہے اور جو امر دینی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوا ہے وہ داخل ہے اللہ تعالیٰ کے آثار سے
 ہوئے حکم میں اور جس نے اللہ تعالیٰ کے آثار سے ہوئے حکم کو بڑا جانا وہ کافر ہوا اور اس کے نیک عمل
 ضائع ہوئے الرفع ثابت من الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکل ثابت من الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فهو حکم اللہ وکل من کہ حکم اللہ فهو کافر فکل من کہ الرفع فهو کافر اسکا نتیجہ یہی ہوا کہ جس نے بڑا جانا رفع
 یدین کو وہ کافر ہوا اور جب کافر ہوا تو اسکا نکاح ہی ٹوٹ گیا اور یہ طرح سمجھو ہر ایک سنت کو جو ثابت
 ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عائشہ نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چہرہ
 شخصوں کو لعنت کی میں نے اور اللہ تعالیٰ اور ہر ایک پیغمبر سبحانہ دعوات نے اور ان چہرہ میں سے
 ایک تار کی سنت کو یہی گناہ ہے ملا علی قاری حنفی نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ تار کی سنت سے
 مراد وہ شخص ہے جو خیف و درہکا جان کر اور بے پرواہی سے ترک کرے وہ بیشک کافر و ملعون ہے اور جو
 سُستی سے ترک کرے اُس پر تغلیظ و تشدید لعنت فرمائی ہے ثم رایت فی معروضات مفتی ابی السعد
 سولاً الخ لخص ان طالب العلم ذکر عندہ حدیث من احادیث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال کل احادیث النبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدق یعمل بہا فاجاب بانہ یکفر اولاً بسبب تفہام انکار فی ثانیاً بحاقہ شیعہ
 بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وحقی کفرہ الاول عن اعتقاد یحمر تجدد الایمان ولا یقتل و الثانی بفساد
 الزندقۃ فبعد اخذہ لا یقبل توبہ اتفاقاً و قبلاً اختلاف فی قبول توبہ فعندہ ابی حنیفہ یقبل فاما یقتل عند
 بقیۃ الامیہ لا یقبل و یقتل حدیثی و مختار میں کہا ہے پیر مفتی ابوسعد کی معروضات میں ایک سوال کیا
 اُس سوال کا خلاصہ ہے کہ ایک طالب علم کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیثوں میں سے ایک
 حدیث کا ذکر آیا اُس نے کہا کہ وہ کیا سب حدیثیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سچی ہوا کرتی ہیں اور
 ان پر عمل کیا جاوے مفتی نے جواب دیا کہ وہ کافر ہوا اول بسبب تفہام انکاری کے اور دوسرا
 اُس کلام میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں عیب لگانے سے پہلے کفر اعتقادی
 تجدید ایمان کا حکم کیا جاوے قتل کیا جاوے۔ اور دوسرے کفر سے اسکا زندیق ہونا ثابت
 ہوتا ہے باتفاق مجتہدین کے گرفتاری کے بعد اسکی توبہ قبول نہیں سزا اُس کی قتل ہے اور قتل
 گرفتاری کے توبہ میں اختلاف ہے ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی توبہ قبول کی جائے قتل نہ کیا جائے

حدیث شریفہ
 منہ
 منہ

اور باقی اماموں کی نزدیک کی تو قبل نبول نہیں قتل کیا جاوے خدا کے بند غور کرو اپنے بزرگوں کو دیکھو
 اتنی سودا دلی پر کیسی بڑی سخت نمرانچیز فرمائی ہے تم کس خواب غفلت میں سو رہو کس رطہ خطرناک
 میں پڑ ہو سنت کو بڑا جاننے پر کس ہب کی گس کتاب میں تم نے وعدہ انعام خرومی لکھا
 پایا ہے نہ بڑا جاننے میں تمہارا کیا نقصان ہوتا ہے ملا لوگ بیٹے مارے تم کو طیش میں لا کر
 اور گرم کر کے کچا کہا تے میں کیا خوب حلال کمائی ہے حدیث پر عمل کرنے سے عداوت کرتے میں
 تو یہ کرو گتے میں اگر عاملی الحدیث نے تو یہ کر لی تو انکا پہانی بنانہ کی تو دشمن نامور دہزار ہا ہزار طعن و تشنیع
 و بہتان ٹھہرا یہ عداوت انکی دراصل سو لکرم صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اگر عاملی الحدیث ہوئی تو بعد ترک عمل ان
 نہ ہوتی اور سبب انکا اغوا شیطانی ہے ثبوت لجن کی زہ سے نہ حمایت سلامی اگر حمایت سلامی تھی
 تو فاسق انی شرابی حرام خورد و خور رشوت خور تارک نماز تارک زکوٰۃ تارک حج تارک تقسیم میراث بکلم
 شرع رافضی پیچری کیسٹر ہی ڈاڑھی منڈا ہندو آریہ یہو کسی کے مقابلہ میں تو ظہور کیڑا تھی سب
 مخالفین سلام سے تو درگزر یا شیر و شکر اور عاملی الحدیث سے عداوت تا سبھان اللہ حمایت سلامی
 اسی کا نام ہے ثبوت رفع یدین بخاری نے کہا ہے ہم سے حدیث بیان کی مجاہدین متقاتلنے
 اُس نے کہا ہم کو خبر دی عبد اللہ بن مبارک نے اُس نے کہا ہم کو خبر دی بونس نے اُس نے زہری کو خبر دی
 نے کہا ہم کو خبر دی سالم بن عبد اللہ نے اُس نے عبد اللہ بن عمر سے اُس نے کہا میں نے دیکھا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کھڑے ہو نماز میں اٹھائے دو لون تہ اپنے پہانک کہ برابر ہو
 ان کے کندھوں کے اور ایسا ہی کرتے تھے جب تکبیر کہتے واسطے رکوع کے اور ایسا ہی کرتے تھے جب
 سر اٹھانے رکوع سے اور کہتے سمع اللہ من حمدہ اور نہیں کرتے تھے یہ کام سجدہ میں اور اسی مضمون
 کی حدیث ہے مسلم کی صفحہ ۱۶۸ جلد اول میں ہوتا امام مالک کے صفحہ ۲۵ میں ترمذی کے صفحہ ۶۳ میں
 سنن ابوداؤد کے صفحہ ۱۰۳ میں سنن نسائی کے صفحہ ۷۴ میں سنن ابن ماجہ کے صفحہ ۱۳۱
 میں مشکوٰۃ کے صفحہ ۶۷ میں بخاری کی شرح قسطلانی میں کہا ہے کہ پچاس صحابیوں نے اس حدیث
 کو روایت کیا ہے ترمذی نے جو وہ صحابیوں کا نام لیا ہے مسک الختام میں چوبیس کا آں قیم
 نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ تیس صحابیوں نے اس کو نقل کیا ہے سفر السعادت میں کہا ہے کہ چار سو
 حدیث وراثہ اس بارہ میں صحت کو پہونچا ہے اور اس تہان سے رحلت فرماتے ہیں پیغمبر صلی

چند
 جاری
 صحت
 درجہ

اللہ علیہ آلہ وسلم کا اسی پر عمل تھا صفحہ ۵۵ جہتہ را حدیث اس سنت کے بارہ میں کتاب حدیث میں موجود
ہیں کسی اور سنت کو بارہ میں کم ہونگی جب تقدشانی کافی ودانی ثبوت انکو کفایت نہیں کرتا تو
خدا جلنے کس قدر ثبوت ہو تو یہ لوگ قبول کر میں ثبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کو حکم خدا تعالیٰ
حکم ہونیکا فرمایا اللہ تعالیٰ نے دَمَا أَشْكُهُمُ الرَّسُولُ فَاخَذُوا وَكَوَمَا نَهَاهُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا
سورہ احسن ترجمہ جو دے مگر رسول اللہ و لیلوا احسن سے منع کرے اُس سے باز رہو۔ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ
الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ سورہ نجم (ع) ترجمہ یہ رسول اللہ اپنے نفس کی خواہش سے کچھ
نہیں کہتا جو کہتا ہے وہ سب اللہ ہی کا حکم ہے ثبوت اللہ تعالیٰ کے اتارے ہو حکم کو برا جانے
سے کافر ہو جانیکا اور ضبط عمل کا ذلک بآئہم کرھوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ۔ سورہ محمد
ترجمہ یہ انکے عمل کو دینا اس واسطے ہو کہ انہوں نے برا جانا اس حکم کو جو اتارا اللہ نے پھر ضائع کر دیے
اللہ تعالیٰ نے عمل انکے دلیل جو تیوں میں نماز پڑھنے کی ابی سلمہ سعید بن یزید نے کہا
کہ یسے انس بن مالک نے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم جو تیوں میں نماز پڑھا کرتے
تھے اُس نے کہا مان پڑھا کرتے تھے رشاد دین اوس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے
فرمایا خلاف کر دیہود کا وہ جو تیوں اور سوزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔ ابو سعید خدری نے کہا
کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ آلہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ نا کہاں اپنی جوتیان
اتار دین لوگمن نے یہی دیکھ کر اتار ڈالیں نماز سے فراغت پا کر آپ نے پوچھا کہ تم نے اپنی جوتیاں
کیوں اتاریں انہوں نے عرض کیا کہ آپ کو دیکھ کر آپ نے فرمایا مجھکو جیسے ملنے لگے اگر خیر دی کہ تیری
جوتیوں میں پلیدی ہے میں ہواسطے اتاری نہیں جب تم میں سے کوئی سجد میں آوے تو جو تیوں
کو دیکھ لے اگر ان میں پلیدی نظر آوے تو انکو زمین سے کہسکر صاف کر لے اور انہیں نماز
پڑھے اسی مضمون کی اور یہی حدیثیں میں نے تیرے کی شرح کبیری میں لکھا ہے وفيها الصلوة في
التعليل نفضل على صلوة الحارثي ضعفاً مخالفاً لليهوتي كيدري شرحه مني صف
ترجمہ جوتیوں میں نماز پڑھنا کسی درجہ زیادہ فضیلت کے کہتا ہے ننگے پاؤں نماز پڑھنے سے۔
واسطے مخالفت یہود کے اور ابو سعید خدری کی حدیث کے اخیر میں پلیدی جوتیوں کو پاک کر نیکابیان
یہی ہو چکا بعض لوگ دوستانہ نصیحت کرتے ہیں کہ یہ امور اگرچہ سنت تو ہیں مگر لوگ ان کو مان

۱۰
بعضین سے
اول سے
بعضین سے
بعضین سے
بعضین سے
بعضین سے
بعضین سے

سے جڑتے اور شور کرتے ہیں اس واسطے انکار نہ بہتر ہے اسے مہربانوں نہیں مہربانی کرو چڑھنا اور شور
 کرنا چوڑو چوڑو چڑنا تو کوئی فرض اجبست تخت نہیں جس کے چوڑنے میں تمہارا کچھ نقصان ہوتا
 ہے نہیں ہی یہی طرف ضعیف نظر آئی ہے شور کرنے والوں کو کیوں نصیحت نہیں کرتے ہو کہ شو
 نہ کیا کریں امر شرع سے جڑنا اور شور ایمان سے بعید خدا اور رسول پر ایمان لائے ہو یا
 رواج ملک پر تمہاری مصلحتوں نے تو ملک دین کا نام ہی کہو دیا جواب ال دوم بعد فوت
 ہونیکے کلام کرنے سے قسم نہیں ٹوٹتی اور طلاق نہیں پڑتی کفر زمین کہا ہے اِنْ ضَرَبْتَكَ اَوْ
 كَسَوْنَكَ اَوْ كَلَمْتُكَ اَوْ دَخَلْتُ عَلَيْكَ فَقَدِ ابْتِغَيْتُ كَفْرًا تَرْجِمُهُ کہ اگر کسی نے قسم کہا
 کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا کپڑا پہناؤں یا تجھ سے کلام کروں یا تیرے پاس داخل ہوں تو کسب
 قسمیں مفید ہوں گی ساتھ زندگی کے اگر زندہ رہ کر کام کرے گا تو قسم ٹوٹے گی مرے گا تو نہ ٹوٹے گی۔ ہدایہ
 میں کہا ہے مَنْ قَالَ اِنْ ضَرَبْتُكَ فَقَدِ ابْتِغَيْتُ كَفْرًا تَرْجِمُهُ هَلَا يَهْدِيهِ هَلَا يَهْدِيهِ
 میں تجھ کو ماروں تو میرا غلام آزاد اگر زندہ کو مارے گا تو غلام آزاد ہو جاوے گا مرنیکے بعد مایہ
 تو آزاد نہیں ہوگا مستخلص میں کہا ہے وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ اِنْ كَلَمْتُكَ فَقَدِ ابْتِغَيْتُ كَفْرًا تَرْجِمُهُ
 مَوْتُهُ لَكِنْ مَسْتُخْلَصٌ تَرْجِمُهُ اگر کسی نے کہا اگر میں تجھ سے کلام کروں تو میرا غلام آزاد ہو
 اُس کے مرنے کے بعد اس کے کلام کی تو قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد نہ ہوگا۔ افسوس پر ہدایہ میں کہا
 ہے لَانَ الْمُقْصُودِ مِنَ الْكَلَامِ الْإِفْهَامُ وَالْمَوْتُ شَافِيَةٌ هَلَا يَهْدِيهِ هَلَا يَهْدِيهِ
 مقصود ہوتا ہے سمجھانا اور موت اس کی منافی ہے مردہ نہ سنتا ہے نہ سمجھتا ہے اور مستخلص میں
 کہا ہے کہ مارنے سے مقصود ہوتا ہے بدن کو درد پہنچانا اور مردہ اس قیاس میں بہرہ کے
 عذاب کا اعتراض کر کے اس کا جواب یہ ہے اور ایسا ہی ادنیٰ سے بیکر ہر ایک فقہ کی کتاب
 میں کتاب لایمان باب الیمین فی القتل والضرر وغیرہ کا ذکر دیکھ لے جب کا جی چاہے صاحب
 الغرائب تحقیق المذہب امام عظیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بون وایت کرتے ہیں رأى الامام
 ابو حنیفہ من یلک القبول لاهل الصلح فیساک و یحاطب یشکر و یقول یا اهل القبور
 هلکم من خیر هل عندکم من شر انا انیتکم و انتم من شہی و لیس الی مسک لا
 الدعاء فهل کدیم ام غفلم فسمہ ابو حنیفہ یقول یحاطبهم فقال هل جالو

لَكَ قَالَ لَا نَقَالَ إِلَّا حَقًّا لَكَ وَتَرَبَّيْتُ يَدَاكَ كَيْفَ تَكَلَّمَ أَجْسَادُ الْإِنْسَانِ طَبِيعُونَ جَوَابًا وَلَا يَمْلِكُونَ
 شَيْئًا وَلَا يَمْنَعُونَ صَوْتًا وَلَا قُدْرَةً وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ - نقل از جامع التفاسیر نواب
 مطلب لدین خان حنفی ترجمہ کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دیکھا اُس شخص کو جو اولیائے
 کی قبروں پر آتا ہے پیرانگو سلام کہتا ہے اور خطاب کرتا ہے اور اُن سے باتیں کرتا ہے اور کہتا
 ہے اے قبر والو تم کو کچھ خبر ہے ہمارے پاس کچھ اثر ہے میں تمہاری پاس یا ہوں کئی مہینوں
 سے تم کو پکارتا ہوں اور میرا سوال تم سے سوا دیکھ کے اور کچھ نہیں سوچنے کو معلوم ہی کیا ہے یا
 غفلت ہی امین پڑے ہو پیر ابوحنیفہ نے اُس کا قبر والوں سے باتیں کرنا سنا پیرانگو کو کہا کہ اُن
 اولیائوں نے تم کو کچھ جواب دیا اُس نے کہا کچھ نہیں پیرا امام نے اُسکو بد عادی کہ تو خدا کی رحمت
 سے دور ہو جسے پیر دونوں ہاتھ خاک میں ملین کیسی باتیں کرتا ہے تو بدنون سے جو نہیں طاقت
 رکھتے جواب دینے کی اور مالک نہیں کے چیز کے ارستے نہیں کوئی آواز اور پڑ ہی امام صاحب نے
 بہہ آیت وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی سب کتابوں میں
 یہی لکھا ہے کہ مردے نہیں سنتے اور ولی اور غیر ولی کا کہیں فرق نہیں کیا دونوں کا ایک
 حکم بتایا ہے جو نہ مانتے وہ امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے ساری فقہ کا سرگرم ہے بعض نادان کہتے
 ہیں کہ اولیاء کو مردہ کہنا ناجائز ہے اور شہر دلیل یہ لاسہمین کہ اللہ تعالیٰ نے شہیدین کو مردہ نہ
 سننے کیا ہے اور نیز کوالہ کتاب ہے یہ مجہول لاسہم شہید اور ولی کا ایک حکم بتاتے ہیں سو یہ انکا اجتہاد
 امام صاحب کے اجتہاد کو روکتا ہے اس واسطے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے ایک ایسا جواب دیتا
 ہوں جس کا کوئی مقابلہ نہ کر سکے اور وہ یہ ہے کہ شہادت ایک اعلیٰ منصب اور رتبہ ہے جس کے واسطے خدا
 و رسول اللہ کی کلام میں بڑے بہاری انعام اخروی کا وعدہ دیا گیا ہے اور اُس کے احکام قرآن
 حدیث فقہ میں مذکور ہیں اور ولایت یعنی ولی ہونا کوئی منصب و رتبہ شرعی نہیں بلکہ خیال بچانے
 کے مرتبہ میں سے صوفیہ کرام کی اصلاح میں ایک تہ کا نام ولایت ہے اور جس نے اس مرتبہ تک خیال
 بچایا اسکا نام ولی ہے مگر صیغہ مطلق مانحن فیہ سے خارج ہے اور نہ خدا و رسول اللہ کی کلام میں اُسکو
 واسطے کوئی وعدہ انعام اخروی کا ہے اور نہ قرآن و حدیث فقہ میں اُس کے کچھ حکام مذکور ہیں -
 سنیہ - کفر - قدوری - شرح وقایہ - ہدایہ - کہول کر دیکھو کہیں کوئی ولایت کا مسئلہ بیان نہیں کیا

پہر دونوں کا ایک حکم کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس مجتہد کا یہ قیاس ہے جہاں شہیدوں کو مردہ کہنے سے منع کیا ہے وہیں ایک جگہ یہی فرمایا ہے کہ اَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ یعنی تم انکی زندگی کو نہیں جانتے اور دوسری جگہ فرمایا عِنْدَ رَبِّہُمْ یعنی زندہ ہیں اپنے رب کے پاس تمہاری پاس تم اپنی مائتہ شہیدوں کو قبروں میں دفن کرتے ہو اسکا ترکہ وارثوں میں تقسیم کرتے ہو اس کی عورت پر عدت وفات کا حکم لگاتے ہو بعد عدت کو جواز نکاح ثانی کا فتویٰ دیتے ہو کیا یہ احکام زندوں پر بھی جاری ہو سکتے ہیں یا رب العالمین ان لوگوں کے دلوں میں تیری عظمت مٹے جائے تیری کتاب پاک کے معنی خراب کرنے سے انکو مانع ہو آئین یا رب العالمین

سورۃ فتوحان جو ہر نماز چھوٹے والے کے کفر کے بیان میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - وَفَصَّلَ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ اور ہم اس کے بزرگ رسول پر درود بھیجتے ہیں۔ وقت باقی ہے پڑھو یا روضہ نماز استناؤ پر کہو فرق نیاز ہے وقت باقی ہے اُٹھو کر وضو دین دنیا میں نبو با آبرو و ہر سب مسلمان جانتے ہیں کہ بعد ایمان کے افضل عبادات نماز ہو اور پانچ بار ہر دن میں فرض ہے اور بڑی بڑی فضیلتیں اسکے ادا کرنے میں وارد ہوئیں اور سخت سعیدین اس کی ترک میں آئی میں آئی ہیں چنانچہ فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ نمازیں میں کہ فرض کیا اللہ تعالیٰ نے بندوں پر پس چنانچہ شخص اچھی طرح کرے وضو ان کا اور پڑھے انکو ان کے وقت پر اور پورا کرے رکوع ان کا اور خشوع ان کا ہو گا واسطے اسکے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد کہ بخشے اُسکو اور جو ایسا نہ کرے پس نہیں ہے واسطے اُس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد چاہئے اُس کو بخشے چاہئے اُسکو معذب کرے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی حفاظت کرے نماز پر وہ نماز اس کے لیے نور اور دلیل اور نجات ہوگی قیامت کے دن اور جو حفاظت نہ کرے اُس کے لیے وہ نور ہوگی نہ دلیل نہ نجات اور ہو گا وہ شخص قیامت کو دن ساتھ قارون اور فرعون اور ہامان اور ابی بن خلف کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اول سب سے قیامت کو دن حساب نماز کا ہو گا اسطرح اور احادیث و آیات ان مضامین کو بہری ہوئی ہیں مگر باوجود اس کے دیکھا جاتا ہے کہ بہت کم لوگ اُسکو ادا کرتے ہیں حالانکہ اُس میں نہ کچھ خرچ ہوتا ہے نہ کچھ

شفقت بدنی لاحق ہوتی ہے بغرض اگاہی ناواقفین و بیداری غافلین کے ایک استفعا جو ذیل میں
مرقوم ہے یہاں کے علماء کو کیا کیا جواب سہ شخص پر بغور دیکھنا اور اس پر عمل کرنا واجب ہو پس
مناسب ہے کہ سب لوگ ہمتیں اپنی اس عمل خیر میں صرف کریں اور خود پابندی کر کے اپنی توابع
و احباب کو ہمایش کریں اور جو شخص نہ مانے اس سے اختلاف اور ملاقات کر دین اور اپنے حق پانی
میں اسکو شریک نہ کریں جس سے خدا و رسول بیزاری ظاہر فرما دیں کیونکہ اسکو اپنا دوست سمجھنا اور
خور و نوش میں شامل کرنا گوارا ہوگا اور سزا تو بے نماز کی بہت بڑی ہے مگر اس زمانہ میں اسقدر
ممکن ہے اس میں غفلت و کوتاہی نہ کرنا چاہیے۔ عید نمازوں کو بولتے نفور و گم ہوانگی
غفلت و خواب و غرور و انکے برتن میں نہ تم پانی پیو و اپنے برتن میں نہ پانی انکو دو و بہت
کھلاؤ ساتھ میں انکو طعام و خاک رو بون سو تر میں انکے کام و ہاتھ کا انکے منین کھانا درست
انکی دعوت میں منین جانا درست و حقہ و پان انکو مست و زینہار و دل جل و شاد و سپر ایک باڑ
زرد و زمین سرخ و ہو جائیں اب و ایک دم میں ہونمازی کیا عجیب و اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں
کو توفیق بخشنے استفعا نام جواب ذیل میں نقل ہوتا ہے اصل اسکی عاجز کے پاس جامع مسجد میں
موجود ہے جس صاحب کو شک ہو تشریف لاکر ملاحظہ فرما دیں فقط

استفعا

کیا فرماتے ہیں علماء دین جن میں اس شخص کے جو بلا عذر شرعی فرض نماز کو ترک کرے شرعاً اسکا کیا
حکم ہو اور اسکو ساتھ اختلاف اور ساتھ کھانا پینا اور بولنا کیسا ہو اور اگر زوجین میں ایک ایسا ہو
تو نکاح باقی رہیگا یا نہیں اور صحبت حلال ہوگی یا حرام اور اولاد کیسے ہوگی اور اگر بعد مرنے اس شخص
کے زجر اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیسا ہو اور اگر نصیحت نماز سہرا مانے یا کوئی کلمہ استغفار
یا اذکار کا کہے تو کیا حکم ہے بِتَنُوا تَوْجُرُوا جواب تارک الصلوٰۃ عمدا کے باب میں علماء کے
اقوال مختلف ہیں صحابہ میں حضرت عمر و حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت عبداللہ بن عباس و حضرت
سعد بن جبیل و حضرت جابر بن عبداللہ و حضرت ابو الدرداء و حضرت ابو ہریرہ و حضرت عبدالرحمن بن
عوف اور غیر صحابہ میں امام احمد بن حنبل و اسحاق بن راہویہ و نخعی و ایوب السختیانی و ابو داؤد
الطیالسی و ابوبکر بن ابی شیبہ کا قول ہے کہ وہ شخص کافر ہو جاتا ہے اور حماد بن زید و کھول

امام شافعی و امام مالک کے نزدیک کافر تو نہیں ہوتا مگر قتل کیا جاوے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 کفر اور قتل کا حکم نہیں کیا جاتا مگر قید شدیدی میں کہنا چاہیے اور خوب سزا دینا چاہیے اور اس قدر مایوس
 کہ بدن پر خون بہو لگے یہاں تک کہ توبہ کرے یا اسی حالت میں مر جاوے (تفسیر مظہری و دفعہ المفتی و مختار)
 اور اس سے احتلاط و خورد و نوش گفتگو ترک کر دینا چاہیے کہ اس وقت بجا و جس سے بقدر ممکن ہے اور
 جس کی غرض ہی یہی ہو کہ تنگ ہو کر توبہ کرے (حدیث کعب بن مالک کی اس باب میں دلیل ہو اور ابن
 مسعودؓ سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حبیب بنی اسرائیل معاصی میں واقف ہو
 نہ ملوئے منع کیا وہ باز نہ آئے پس کہنے پاس بیٹھنے لگو اور ان کے ساتھ کھانے پینے لگو پس ان کے دلوں
 کا ان کے دلوں پر اثر پڑ گیا پس لعنت کی ان پر اور پڑ بان داؤد اور عیسیٰ بن مریم کے یہ اس وجہ سے ہوا کہ انہوں
 نے نافرمانی کی اور حد سے تجاوز کرتے تھے راوی کہتے ہیں کہ آپ تمکیہ لگائے بیٹھے تھے اٹھ بیٹھ فرمایا یہی
 تم کو نجات نہ ہوگی جب تک کہ اہل معاصی کو مجبور نہ کرو گے رواہ الترمذی و ابوداؤد اور ابن ہلار نے اس شخص کو
 کافر کہا ہے ان کے نزدیک نکاح باقی نہ رہیگا اور صحبت حرام ہوگی اور اولاد حرامی ہوگی معاذ اللہ منہ
 اور زجر کے لیے اگر اہل علم و فضل کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو جائز ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ میں قاتل نفس پر نماز نہ پڑھی تھی اور جیسا فقہاء حنفیہ نے قطع طریق و سرکار و باغی و قاتل احد
 والا بوین پر نماز پڑھنے سے بغرض ان کی امانت کو منع کیا ہے (در مختار) اور امام مالک سے منقول ہے
 کہ اہل فضل و فاق پر جیسے بے نماز نماز نہ پڑھیں تاکہ انکو عبرت ہو (نودی شرح سلم) اور اگر نماز سے متفرقا
 اعتراض ظاہر کیا یا تحقیر و استہزاء سے پیش آیا کافر ہو جائے گا کیونکہ امانت حکم شرعی کی کفر ہے واللہ
 اعلم و علیہ السلام و آلہ و سلم اثر غفر علی ارزواہ اولیا هو اعلم الخیر صدق فریز
 مجیب مصیب کو کہ امر حق نوکر ظفر بیا جہزہ اللہ سبحانہ خیر الخیر حررہ العبد الخیال محمد عادل عالمہ
 نسائی بفضلہ الشامل اصلہ حارہ بلطفہ الکامل فی العاجل و الآجل محکم مدخل جامعہ شریعہ صحیح الجواب
 حررہ سید محمد احسان الحق عفی عنہ احسان الحق هو المصیب واقعی نماز کا ترک کرنے والا
 بحیثیت ترک مسلوۃ ایسی ہی زجر و توبیح کا مستحق ہے جو مجیب مصیب کے تحریر فرمایا ہے کتبہ العبد الضعیف
 محمد علی محمد علی ذکر الجواب کلائیہ قید حررہ العبد الراجی غفر لہ اللہ القوی محمد عبد النصار
 الکمنوی عفی عنہ عبد النصار الجواب صحیحہ والمجیب صحیحہ احمد حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ دار

جلد دوم
جان احمد

العلوم کا پور
جنگوہر حب خدا عشق رسول کیون نہ کر لینگے وہ یہ مضمون قبول کا کام
جو ہو گیکادول کی لاگ ہو وہ بجا دیگا وہاں کی آگ ہو وہ اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جو شخص اُن کو گنہگار
جنہوں نے نماز شروع کی ہے طعن و تشنیع کر لگا وہ منع و تحریک میں داخل ہوگا جسکی بذرت قرآن مجید میں
ہے بلکہ اس سے تہرہ اسکی زوال ایمان کا خوف ہو معاذ اللہ منہ عن بر رسولان بلاغ باشد ولس قال السلام
علیٰ نبی اللہ التماس در حضور مومنان اہل علم و پاکباز یہ عرض کرتا ہے یہ عبد اللہ بصد عجز
و نیاز یہ نمازی کو سنا دین پڑھے یہ پڑھتا ہوں اور ترغیب نماز انکو دلا دین صبح و شام یہ پائینگے
اللہ کی درگاہ و اجر عظیم یہ مومنوں کو جو تبا و نیگو صراط مستقیم و المشتہر خیر خواہ عباد اللہ محمد
عبد اللہ غفر لہ امام جامع مسجد

سترہ سو ان فتویٰ یا شیخ عبد القادر جیلانی کا ورد کرنے اور بغداد کی
طرف منہ کر کے گیارہ قدم چلنے اور پیران پیر کے نام کی گیارہویں کرنی
والوں وغیرہ مشرکوں کے پیچھے نماز درست نہ ہونے کے بیان میں
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں (اول) یا شیخ عبد القادر جیلانی فرماتے
ہے کہ حاضر ناظر جانکو ورد کرنا جائز ہے یا نہ اور اس ورد کا پڑھنے والا کیسا ہو (دوم) بغداد کی طرف
جو منہ کر کے اور بعض گلی میں کپڑا ہی ڈال کر دست بستہ ہو کر گیارہ قدم دیتے ہیں اور پیران پیر
سے استمداد اور استعانت کرتے ہیں یہ لوگ کیسے ہیں (سوم) گیارہویں جو واسطے از دیاد مال
اور استعانت اور استغاثہ کے مصائب میں کرتے ہیں جائز ہے یا نہ اور اگر یہ اعتقاد محض اعیال
ثواب کے کیا جاوے تو قیاس میں کیسا ہو (چہارم) جو شخص ان افعال مذکورہ کا مجوز اور مفسی اور
مروج اور مثبت اور مصر ہو وہ کیسا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنی درست ہو یا نہ اور اہل سنت و الجماعت
اور مذاہب اربعہ کو کسی مذہب میں داخل ہے یا نہ (پنجم) جو لوگ افعال مذکورہ کے ترکب اور معتقد ہو
انکے ساتھ مخالفت اور مجالست اور مواکلت و مشارکت درست ہو یا نہ ان کے
ساتھ اسلام علیکم کرنا جائز ہے یا نہ (ششم) جو شخص ان افعال مذکورہ سے مانع ہو اس پر فتویٰ تکفیر اور
اتہام و بایعت و انکار ولایت اولیاء اللہ کا لگنا کیسا ہے اور اس مانع کے پیچھے نماز پڑھنی

درست ہو یا نہ یکتا بالآیات القرآنیۃ والحادیث النبویۃ والروایات الفقیہیۃ توجروا الجواب
 ان الحکمۃ الا للہ فیہ سوالات سائل سے صاف ظاہر ہے کہ جن کا یہ عقیدہ ہو وہ مشرک ہو کیونکہ غیر اللہ کو حاضر و ناظر
 جانا اور اس کے نام کا مثل اسماء الہی ورد و وظیفہ کرنا اور اس سے حاجات طلب کرنا اور گیارہ قدم بسوی بغداد
 بہنیت توجہ جانب قبر غوث الاعظم مثل آداب نماز دست تہ ہو کر چلنا اور ہر جہت قمری اسی آداب ہو کرنا کہ جسکو
 اصطلاح مشرکین بہت عین میں نماز غوثیہ اور ضرب الاقدام کہتے ہیں اور استمداد اور استعانت غیر اللہ کو کرنا
 اور ایسے افعال شرکیہ بدعیہ کا ترک نہ ہو ناظر لقیہ مشرکین کا ہے کیونکہ عقیدہ ثبوت علم غیب کا سوا موزات بابی
 غر اسمہ غلام الغیب کے کسی نبی یا ولی یا غوث یا قطب یا پیر یا مرشد کو ساتھ رکھنا عین شرک ہو یہ دلیل آیات
 بینات قرآن مجید و احادیث رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم اور روایات فقہیہ کے۔ اما الآیات فکل لا یعلم من
 فی السموات والارض الخیب الا اللہ وما یستعزون آیات ۱۱ یبعثون ترجمہ تو کہہ کوئی نہیں جانتا ان لوگوں
 میں سے جو آسمان میں ہیں اور زمین میں غیب کو سوا اللہ کے اور وہ لوگ یہی نہیں جانتے کب اٹھیں اور کب
 و من اصلہم یدعون من دون اللہ من لا یستجیب لہ و ہم عن دعاہم غافلون ترجمہ اور اس
 سے زیادہ گمراہ کون ہو جو پکارتا ہو اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے شخص کو جو نہیں قبول کرتا واسطے اس کے اور وہ ان
 کی پکار سے بخیر ہیں و لا تدعون من دون اللہ ما لا ینفعک ولا یضرک فان فعلت فانک من الظالمین
 ترجمہ اور نہ پکارو سوا اللہ کے اس چیز کو جو نہ تجھے نفع دے نہ ضرر پس اگر تو نے یہ کام کیا پس تحقیق ظالموں
 میں شمر و اما الاحادیث فی حدیث الجاریات قالت اخذ لھن و فیما ینبئ لعلھن ما فی غد فقال
 دعی ھذہ و قولی للذی کنت تقولین ترجمہ ایہ حدیثیں پس نوٹ دیوں کی حدیث میں ہے کہ ایک نے کہا اور
 ہمارے پیچ میں ایسے نبی ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں تو آپ نے فرمایا اس کو چوڑ دی اور وہی کہہ جو تو پہلے کہہ رہی تھی
 و عن عائشۃ ۱۲ قالت من اخبرک ان محمدًا یعلم الخس الئی قال اللہ تعالیٰ ان اللہ عینک
 علم الساعۃ الا یتہ فقد اعظم الفریۃ رواہ مسلم ترجمہ اور حضرت عائشہ سے مروی ہے انہوں نے کہا شخص
 تجھے یہ خبر دی کہ محمد ان پانچ باتوں کو جانتے ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا بیشک اللہ اسکو پاس ہے
 علم قیامت آخرت اس نے بڑا بہتان باندھا اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا قال النبی صلی اللہ علیہ
 و اللہ لا ادری و اللہ لا ادری و انا رسول اللہ ما یعلم فی ولا یکم کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ

کیا معاملہ کیا جاوے گا میرے ساتھ اور تمہاری ساتھ اسے یہ طرح ہو شکوہ میں۔ اور بخاری اور مسلم میں حدیث
الافک صرح ہے کہ جب منافقین نے بہتان حضرت عائشہ پر باندھا ایک مدت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر
کے قہر اہتمام تحقیق براۃ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں رہا اور قلب سابرک ہو شک و شبہ کا ان کو قبل از نزول
آیات براۃ کے بارگاہ قدوس سے وہ رفع نہ ہوا جب آیات برات نازل ہوئیں تب یقین ہوا اگر علم غیب
آپ کو ہوتا تو اس قدر رنج و غم اور اہتمام شان حادثہ کیوں ہوتا قصہ حدیث میں اس بات کو نذیر بیان ہوا اور اور
حدیث میں بہت ہیں وَاَمَّا الرِّوَايَاتُ الْفَقِيْهَةُ قَالَ الْمَلَّا عَلِي الْقَارِي فِي شَرْحِ الْفَقِيْهِ الْاَكْبَرِ فَهُوَ اعْلَمُ
اَنَّ الْاَنْبِيَاءَ لَمْ يَعْلَمُوْا الْغَيْبَاتِ لِمُعَارَضَةِ قَوْلِهِ تَعَالٰی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ الْاَرْضَ الْغَيْبِ
اِلَّا اللّٰهُ۔ وَقَالَ فِي الْبَرَزِيَّةِ وَغَيْرِهَا مِنْ كُتُبِ الْفَقَاوِیْ مِنْ قَالَ الْمُنَاسِيخُ حَاضِرَةٌ تَعْلَمُ بِكُفْرٍ وَدَقَالَ
الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ اَسْتَحْفِ فِي رِوَايَةِ وَمَنْ قَالَ اَنَّ الْمَيِّتَ يَتَحَرَّكُ فِي الْاُمُوْرِ وَرَوَى اللّٰهُ
اَعْتَقَدَ بِهٖ ذٰلِكَ كَفَرًا كَذٰلِكَ اَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
يَحْطِ بِمَا كَانَ وَمَا يَكُوْنُ مِنْ اَشْيَا كَبِيْرَةٍ مِنْهَا وَقَصِيْرَةٍ مِنْهَا وَقُلُوبُهَا وَجُلُهَا وَتَغْيِرُهَا وَ
تَغْيِرُهَا وَصَغِيْرَهَا وَكَبِيْرَهَا وَلاَ يَخْتَصِمُ مِنْ عِلْمِهِ وَقَدْ رَوَى شَيْءٌ لَّا اَنْ يَحْجَلَ بِالْبَعْضِ وَالْبَعْضُ
عَنْ اَبِيْهِ نَقْصٌ وَاقْتِصَارٌ وَهَذِهِ النُّصُوْحُ الْقَطْعِيَّةُ نَاطِقَةٌ بِعُمُوْمٍ عَلَيْهِ وَشُمُوْلٌ قَدْ رَوَى عَنْهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ثُمَّ رَجَعْنَا اِلَى رِوَايَاتِ لَامَعْلَى فِي مَشْرِحِ فَتْحِ الْكَبِيْرِ مِنْ لُكْنَا۔
پہ جان لے کہ انبیاء علیہم السلام غیب نہیں جانتے یہ سطور حاضری قول اللہ تعالیٰ کے کہ دے کوئی نہیں جانتا
اَنْ اُوْكُنْ مِنْ سِوَا سَمٰوٰتٍ مِنْ اَرْضٍ مِنْ غَيْبٍ كُوسَا اللّٰهُ تَعَالٰی كَسَا۔ اور ہرگز یہ وغیرہ فقہ کی
کتابوں میں ہے جو شخص کہے کہ مناسیخ کے ارواح حاضر ہیں جانتے ہیں یہ کافر ہو جاتا ہے اور شیخ
فخر الدین بن سلیمان حنفی نے اپنے رسالہ میں کہا جو شخص کہے کہ میت کاموں میں تصرف کرتا
ہے سوائے اللہ کے اور اس پر اعتقاد کرے کافر ہو جاتا ہے اس طرح ہے البحر الرائق میں پس معلوم ہو گیا
کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا علم ازلی ابدی ہے اور محیط ہر سائنہ اس چیز کے جو ہو چکی اور جو ہوگی تمام اشیاء کو
کیا چھوٹی کیا بڑی کیا اونے کیا اعلیٰ اور اس کے علم اور قدرت کو کوئی شے خارج نہیں کیونکہ بعض چیزوں
سے جاہل اور عاجز ہونا نقص اور احتیاج ہے اور یہ خصوص قطعہ اس کے عموم علم اور شمول کو ظاہر کرتی ہیں
پس ہر چیز کو جانتے والے اللہ ہے اور ہر چیز پر قادر ہے پس یہ علم اور قدرت خاصہ ذات باری عالم الغیب

قادر مطلق کا ہے اس میں شریک کرنا بنی کو یا ولی کو عین شرک ہو اور جو بعض امور غائبہ پر انبیاء علیہم السلام
 یا اولیاء کرام کو انکشاف ہوا ہے سو محض وحی و اعلام الہامی ہوا ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَا يَحِطُّونَ
 بِشَيْءٍ مِّنْ غَيْبِهِ إِلَّا بِمَا نَشَاءُ ۚ ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور نہیں احاطہ کرتے اور کسی چیز کے علم اس کے
 سے مگر جتنا وہ چاہے۔ اور یہ علم جو باعلام حق سبحانہ و تعالیٰ مقربان خاص الخاص کو ہوتا ہو
 ذات سید کائنات علیہ الصلوٰت کو بہ نسبت اور انبیاء عظام اور اولیاء کے کرام کو اگرچہ بوجہ اہل
 ہے لیکن علم علام الغیوب و مماثل نہیں کہا قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدَ خَزَائِنِ اللَّهِ وَلَا
 أَعْلَمُ الْغَيْبِ الْآیۃ + وَقَالَ الْإِسْلَامُ فَخَرُّوا لِلدِّينِ الرَّازِي رَحِمَہُ فِي تَفْسِيرِہِ الْکَبِيرِ یَحْتَثُ الْآیۃ قُلْ
 لَا یَعْلَمُ مِزْنِیَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبِ اِلَّا اللّٰهُ الْآیۃ اِنَّہٗ لَمَّا بَیِّنٌ اِنَّہُ الْخُتْمُ بِالْقَدْرِ
 فَکَذٰلِکَ بَیِّنٌ اِنَّہُ الْخُتْمُ بِعِلْمِ الْغَیْبِ وَ الْآیۃ مَبِیْنٌ لَا خِصْمَ لَہٗ عَلٰی عِلْمِ الْغَیْبِ
 وَ اَنَّ الْعِبَادَ لَا یَعْلَمُوْهُ شَیْءٌ مِّنْہٗ دَامَا قَوْلُہٗ وَ مَا لَیْسَ عُرُوْنٌ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ صِفۃ لَّا هِلَ
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَفِیْ اٰیٰتٍ لَّہُمْ عَلِمَ الْغَیْبِ اَنْہِیْ خُتْمًا اِنَّہٗ لَمَّا بَیِّنٌ اِنَّہٗ لَمَّا بَیِّنٌ اِنَّہٗ لَمَّا بَیِّنٌ
 کہ دے میں تم سے یہ نہیں کہتا میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور نہ میں علم غیب کہتا ہوں آخر آیت تک
 اور امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں آیت قُلْ لَا یَعْلَمُ مِزْنِیَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبِ اِلَّا اللّٰهُ
 تحت میں فرمایا ہے کہ تحقیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جب یہ بیان کر دیا کہ وہ سب سے نہ قدرت کر ساتھ مختص ہے تو اسی
 طرح یہی بیان فرمایا کہ علم غیب کے ساتھ ہی وہی سبحانہ و تعالیٰ مختص ہے اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے
 ساتھ مختص ہونے کے لیے بیان کی گئی اور نیز اس میں اہل ان کے لیے کہ بندوں کو غیب میں کسی چیز کا علم نہیں
 لیکن یہ قول اللہ تعالیٰ کا دَامَا لَیْسَ عُرُوْنٌ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ صِفۃ اہل سموات و ارض کے لیے اس نے نفی کر دی
 اس امر کی کہ انکو کچھ علم غیب ہو اختصار کے ساتھ تفسیر کبیر کا مضمون ختم ہوا جواب سوال دوم یہ کیا
 قدم چلنا اصل اہل شرک و بدعت میں سکا نام صلوٰۃ غوثیہ ہے اور ضرب الماقدام بھی کہتے ہیں یہ
 بھی شرک ہے کیونکہ نماز خاص عبادت معبود حقیقی کی ہے وحدہ لا شریک لہ غیر کی عبادت بدنی ہو یا مالی
 شرک ہے اور فاعل شرک ہو جواب ال سیوم گیارہویں جو معمول بہ اور اہم باشان اہل بدعت کی
 بہ نسبت نذر غیر اللہ اور تقرب بغیر اللہ کے یہ بھی شرک ہے کیونکہ عبادت مالی بھی فاعل معبود و رب حق کی غیر کیلئے
 حرام اور شرک ہے اور اگر مذیت ایصال ثواب ہو تو خالصا لوجہ اللہ دیکر یہ تعین یوم ایصال ثبات

کرین اور نام گیارہویں کا نازل کر دینا و حریجے کیونکہ یہ نام رکھا ہوا اہل شرک و بدعت کا ہے اگر کوئی خالص
 نیت سے گیارہویں نام رکھ کر ایصال کرے تو یہی اہل توحید و سنت کے نزدیک محلِ تمہت ہو اور مواضعِ تمہت
 سے بچنا ارشاد رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم جو ابوالیٰ چہارم جو شخص مجھ سے اور مفتی اور مروجہ ان امور کا ہی
 الحیا ذبا لہ منہ وہ اس مشرکین ہے یعنی اپنے تابعین و مشرکین کا رئیس ہے اس کے پیچھے نماز درست
 نہیں اور جبکہ دائرہ توحید و سنت سے وہ خارج ہوا تو کسی مذہب میں نہ اس باربعہ کو کب داخل ہوا تو اس
 پنجم جن لوگوں کا یہ عقیدہ ہا ورا لیے افعالِ شرکیہ بدعیہ میں ان سے معاملہ ترک کرنا چاہیے جب تک تا رب
 نہ ہوں قد جاء فی الحدیث من احب للہ والبعص للہ واعطى للہ ومنہ للہ فقد استکمل
 الانیام ترجمہ حدیث شریف میں وارد ہو چکا ہے جس نے اللہ کی دوستی کی اور اللہ کے لیے دشمنی کی
 اور اسی کے لیے دیا اور اسی کے لیے نہ دیا تو اس نے اپنا ایمان کامل کر لیا جو اس کی شتمہ جو شخص ان افعال
 شتمیہ سے مانع ہے وہ موحسنی محب اولیا ہو قابلِ امامت ہو اور اس کی امامت اولیٰ اور انس ہے
 اور اس کی تکفیر خود تکفیر کی تکفیر ہے واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام حررہ فقیر محمد حسین دہلوی عفا اللہ عنہ
 فقیر محمد حسین **کیف یكون عبدًا ملسًا وبيا لله جل جلاله وعز اسمائه لان الله الکیار المتعالی**
ذ العظمه والجلال موجدًا ومعطی العباد للعباد وھم الاخذون منه والمحتاجون الیہ
فی الدنیا والاخرہ کتبہ محمد ابراھیم دہلوی ترجمہ ہدایت اللہ جل جلالہ وعز اسمائہ کے مساوی
 کیونکہ ہو سکتا ہے کیونکہ اس بزرگ بلند شان صاحبِ عظمت و بزرگی کا پید کرنے والا اور بندہ و بن کو
 علم دینے والا ہے اور بندہ اس کے لینے والے اور اس کی طرف محتاج ہیں دنیا اور آخرت میں اس کو محمد
 ابراھیم دہلوی نے لکھا **ایقالہ ابراھیم** **فاور علی عفی عنہ** **قالہ علی عفی عنہ** اولاً معلوم کرنا
 چاہیے کہ قرآن و فرقان و کلامِ رحمن جو نازل ان مرفوضا مخلوقین پر ہوا تو محض اسی عقیدہ کی درستگی کے لیے
 نازل ہوا ہے مشرکین کے عقائد بدعتیہ یعنی اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک در نہ فی
 رعمہم الباطل اپنے آپ کو تابعین ابراھیم کہلاتے تھے اور حج بیت اللہ اور طواف و صوم وغیرہ عبادات
 کرتے تھے لیکن عقائد ان کے بدعتیہ کہ انبیاء و اولیاء کی تصویریں اور صورتیں بنا کر ان کی تعظیم و نذر
 و نیاز کیا کرتے تھے کما اخبر اللہ سبحانہ عنہم فی عدہ مواضع ولیست بمخفیۃ علی من لدنی مکر

من القرآن الحدیث بطرح کہ آجکل کے مسلمان تمام عبادات یعنی صوم و صلوٰۃ و حج وغیرہ بجا لاتے ہیں اور اولیاء و انبیاء کے حق میں ایسے اعتقاد رکھتے ہیں جیسا کہ سائل نے بیان کیا اور محیب استعمال اللہ لما یحب و ریضہ نے جواب دیا تو حقیقت میں یہ لوگ مشرک بالہ میں و ان صلوا و صاموا و حجوا انہم مسلمون ج طرح سے اللہ سبحانہ نے مشرکین مکہ کی عبادت قبول نہیں فرمائی اور عقیدہ کی درستگی کا ارشاد فرمایا ویسے ہی جب تک آجکل کے مسلمان عقیدے ٹھیک ہوں تو فرمان خدا و رسول کے

کرنیکو کوئی عبادت قبول نہ ہوگی و اللہ علم حرہ اعجاز ابو محمد عبد الوہاب الفتحجالی ابو محمد عبد الوہاب
ایسا عقیدہ صریح کفر اور مشرک ہے عبد الکریم بنگالی ایسا عقیدہ کہنو
والا سرے سے اسلام میں ہی داخل نہیں چار مذہب کا کیا ذکر ہے۔ کریم الدین

عظیم آبادی الجواب صحیح۔ عبد الحمید عفی عنہ عظیم آبادی۔ واقعی جواب دونوں مجیبوں کا صحیح ہے و مشرک اور نڈا وغیرہ میں اور جہنم کی طرف غیر اللہ کے شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے جہک کر اسلام علیک کرنیکو یا جواب دینے کو نہایت منع لکھا ہے اور لکھا ہے کہ بعض علماء کو جہکتو

ہوئے و یکمک فریب میں نہ آوی حسبنا اللہ بس حفیظہ اللہ الجواب صحیح۔ محمد زین الدین ساکن شہر بدایوں حنفی المذہب جواب بہت صحیح ہے ولی محمد فیض آبادی جو شخص ایسا عقیدہ رکھو یا رداج دیوے بلاریب وہ مشرک ہے۔ مصطفیٰ خان سوتری غلام حسین غلام حسین ضلع ٹونگیر

ہذا الجواب صحیح۔ محمد دبیر الرحمن بنگالی ابو محمد تائب علی اس طرح کا اعتقاد رکھنے والا فتوے دینے والا چاروں مذہب میں کافر اور مشرک ہے لاریب و لا شک فیہ۔ ابو اسماعیل یوسف حسین خانپوری پنجابی ہذا الجواب صحیح بخش پوری ثم عظم گڑھی۔ جواب صحیح ہے چاروں امام علیہم الرحمۃ کے نزدیک بیشک ایسا عقیدہ شرک اور کفر ہے محمد عبد الغفور محمد عبد الجلیل عفی عنہ

امرتسری

محمد عبد الحمید

ابو الحسن محمد

عفی عنہ محمد عبد السلام

ایسا اعتقاد کہنا سر مشرک اور کفر ہے اس کے معتقد کو ہرگز اسلام میں کچھ حصہ و نصیب نہیں ہے رحیم اللہ پنجابی اس عقیدے والا آدمی جیسا کہ سائل نے لکھا ہے بیشک کافر اور مشرک ہے چار مذہب سے خارج ہونا تو برکنا ہے لوز محمد جس شخص کا یہ عقیدہ ہو وہ شخص بلاشبہ مشرک ہے کما

ثبت رحمت اللہ دنیا پوری الحبيب مصیب نفعہ علی احمد بن مولوی محمد ساهرودی عفا عنہ
 الفصل جس شخص کا یہ عقیدہ ہے بلا شک سب اماموں اور صحابہ کے نزدیک کافر ہے۔ مسکین
 فضل الہی الجواب صحیح والراۃ النجی محمد حمایت المعنی عنہ جلیسری

فتویٰ جماعت کٹری ہو جانے کے بعد سنتوں کا پڑھنا منع ہونے کا

کیا فرماتے ہیں علمائے دیندار اس مسئلہ میں کہ بعد قائم ہونے جماعت فرض صبح کے دو رکعت سنتیں
 فجر کی مسجد کے اندر خواہ قریب صاف کر یا دور صاف سوڑ پڑھنی مکروہ ہیں یا نہیں حنفی مذہب کی معتبر
 کتب و زبان اردو میں جواب فرمادین اور اس باب میں کوئی حدیث صحیحہ جو دلالت کرے کراہت
 پر وارد ہوئی ہے یا نہیں بیان کرو ثواب پاؤ گے جواب جب مسجد میں جماعت قائم ہو تو
 بعد اس کے سنتیں فجر کی مسجد میں پڑھنی مکروہ ہیں خواہ صاف کرے پاس پڑھے یا دور صاف سوڑ پڑھے
 دونوں صورتوں میں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں مخالفت پائی جاتی ہے کہ امام جماعت کرار ہا
 ہے اور یہ شخص جدا جماعت سو سنت پڑھ رہا ہے جیسا کہ ہدایہ اور فتح القدیر حاشیہ ہدایہ اور
 درمختار اور فتاویٰ و لوا الجیہ اور فتاویٰ عالمگیری اور محیط رضوی وغیرہ سے سمجھا جاتا ہے اور
 ہدایہ فقہ حنفی میں بہت معتبر کتاب ہے اور فتح القدیر بھی معتبر ہے چنانچہ علما حنفیہ پر مخفی نہیں اور
 قریب صاف کر پڑھنے میں اشد کراہت ہو جیسا کہ عملد آمد جہلا کا ہے ایسا ہی فتح القدیر میں
 مذکور ہے اور دلیل کراہت کی بموجب حدیث کہ ہے بیان حدیث کا آگے آویگا عبارت ہدایہ
 کی یہ ہے وَمِنْ اَنْتَهٰی اِلَى الْاِمَامِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ لَمْ يُصَلِّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اِنْ خَشِيَ
 اَنْ تَقُوْتَهُ رَكَعَةً وَيَذْرَا الْاٰخِرَىٰ يُصَلِّي رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ
 وَاِنْ خَشِيَ قُوْتَهُمَا دَخَلَ مَعَ الْاِمَامِ لَا اَنْ ثَوَابَ الْجَمَاعَةِ اَعْظَمُ وَالْوَعْدُ بِالْتَرَكِ
 الْاِمَامِ فِي الصَّلَاةِ بِالْاَدَاةِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ يَدُلُّ عَلَيْهِ اَنْ لَمْ يَرَاهُ فِي الْمَسْجِدِ اِذَا كَانَ
 الْاِمَامُ فِي الصَّلَاةِ تَرْجُمَةً جَوْشَنُ سَجْدِ مِّنْ اَيَا اور امام جماعت کرار ہا ہے اور اس شخص نے
 سنت فجر کی سنتیں پڑھی تھی پس اگر خوف ہو کہ ایک رکعت جاتی رہیگی اور دوسری رکعت ہاتھ
 آویگی تو سنت فجر کی نزدیک دروازہ مسجد کے اگر حکم ملے تو ادا کر کے جماعت میں ملجاوے

اور جو خوف ہو کہ سنت پڑھنے میں دو رکعتیں فرض کی جماعت ہو جاوے گی تو جماعت میں
 مجاہد اور سنت کو اس وقت چھوڑ دے اس لیے کہ ثواب جماعت کا بہت بڑا ہے اور اس کو ترک کرنے سے
 سخت وعید لازم آتی ہے اور قید اور سنت کو نزدیک دروازہ مسجد کے دلالت کرتی ہے اور اگر سنت
 پڑھنے سے سنت کو مسجد میں جس وقت کہ امام جماعت کراتا ہو ترجمہ یہاں یہ تمام ہوا اور ایسا ہی نسخہ
 القدر اور در مختار وغیرہ کا مطلب ہے اور مراد نزدیک دروازہ مسجد یا خارج مسجد ہے یعنی خارج مسجد میں
 قریب دروازہ مسجد کے کوئی جگہ اگر ہو تو وہاں سنت ادا کر کے جماعت میں شامل ہو جاوے اور
 جو کوئی جگہ نہ ہو تو جماعت فرض میں مجاہد اور سنت مسجد میں پڑھے کہ سنت مسجد کے اندر ادا کرنے
 میں کراہت لازم آوے گی کیونکہ ترک کردہ کا مقدم ہے ادا کی سنت پر جیسا کہ فتح القدر اور
 در مختار وغیرہ صاف معلوم ہوتا ہے **قوله** وَالتَّقْيِيدُ بِالْأَدَاءِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ بَدَلُ عَلَى
 الْكَرَاهَةِ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ لَا مَأْمُومٍ فِي الصَّلَاةِ لَا رُؤْيَ عَنْهُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا أُقِيمَتِ
 الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَلَا تَهْلِيهِ لَشَيْبَةِ الْخَالَفَةِ لِلْجَمَاعَةِ وَلَا يُتَبَارَعُ عَنْهُمْ فَيَكْتَبِي أَنْ
 لَا يُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ مَكَانٌ لِأَن تَرْكَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ
 السُّنَّةِ غَيْرَ أَنَّ الْكَرَاهَةَ تَتَفَاوَتْ فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّيْفِ فَصَلَاتُهُ أَيَّاهَا فِي السُّنَّةِ
 اخْتَلَفَ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الصَّيْفِ وَعَكْسُ وَاشْدُّ مَا يَكُونُ كَرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَ تَأْخِطًا لِلصَّيْفِ
 كَمَا يَفْعَلُ كَثِيرٌ مِنَ الْجُهْلَةِ أَنْتَى مَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَإِذَا خَافَ قُوَّةَ رُكْعَتِي الْفَجْرِ لَشَيْغَالِهِ
 بِسُنَّتِهَا تَرْكُهَا لِيَكُونَ الْجَمَاعَةُ أَكْمَلَ وَالْإِيَّانُ رَجَاءً إِذَا رَأَى رُكْعَةً فِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ وَقِيلَ
 الشَّهْرُ وَاعْتَمَدَ الْمُصَنِّفُ وَالشَّرْهَ لَا يُتَجَرَّبُ لِيُضَعَّفَ فِي النَّهْيِ لَا يَتْرُكُهَا بَلْ يُصَلِّيُهَا
 عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ إِنْ وَجَدَ مَكَانًا وَلَا يَتْرُكُهَا لِأَن تَرْكَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ السُّنَّةِ كَذَا
 فِي لَذَرِ الْفَخَّارِ قَوْلُهُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَيْ خَارِجَ الْمَسْجِدِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْقَوْنَسَانِيُّ كَذَا فِي
 الشَّامِيِّ يُصَلِّيَ رُكْعَتِي الْفَجْرِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ كَذَا فِي الْعَامِلِ كَثِيرَةٍ وَذَكَرَ الْوَلَوَائِيُّ
 إِمَامًا يُصَلِّيَ الْفَجْرَ فِي الْمَسْجِدِ الدَّاخِلِ فَجَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّيَ الْفَجْرَ فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ اخْتَلَفَ
 الْمَتَأَخِّرُونَ فَيَقَالُ بَعْضُهُمْ لَا يَكُنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُكْرَهُ لِأَن ذَلِكَ كُلُّهُ كَرَاهٍ وَوَاحِدٌ يَكُنْهُ
 سَوَاءً إِنْ قِيلَ لَا يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ أَوْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الدَّاخِلِ وَإِذَا اخْتَلَفَ

الْمَشَاحِجُ فَلَا حِيَاظَ أَنْ لَا يَفْعَلَ أَتَى مَا فِي الْجَوَائِزِ الرَّائِقِ ترجمہ اور مسجد کے دروازے کے پاس ادا
 کرنے کی قید اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ جب امام نماز پڑھا رہا ہو تو مسجد میں پڑھنا مکروہ ہو بدلیل اس حدیث
 کے جو آنحضرت صلو اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ جب نماز کھڑی کیجاؤ تو سوا سے فرض کے اور کوئی نماز نہیں
 اور دلیل عقلی اسکی کراہت کی یہ ہو کہ یا جماعت کی مخالفت اور عیحدگی کے مشابہ ہو پس مناسب ہو کہ
 مسجد میں نہ پڑھے جاوے جب مسجد کے دروازے کے پاس کوئی جگہ نہ ہو کیونکہ ترک مکروہ فعل سنت
 پر مقدم ہو مگر اتنی بات ہو کہ کراہت کو درج متفاوت ہیں مثلاً اگر امام صیفی بیٹھے گری اے طبقے
 میں نماز پڑھنا ہو تو شتوی یعنی جاڑے والے طبقے میں سنت پڑھ لینے کی کراہت حنفی ہے اور
 عکس اسکا بھی سبطر ہو اور سخت مکروہ ہے اس طرح پڑھنا کہ صف میں ملکر پڑھے چنانچہ بہتر ہے
 جاہل سبطر کرتے ہیں (فتح القدیر) اور جب یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت پڑھنے لگیگا تو فرض
 کی دو رکعتیں فوت ہو جاوے گی تو سنت کو چھوڑ دی کیونکہ جماعت کی تاکید بڑھ کر ہے۔ ورنہ اگر
 ایک رکعت کو پالینے کی امید ہو تو سنت چھوڑ کر ظاہر مذہب میں اور کہا گیا ہے چنانچہ مصنف
 صاحب تبصیر البصائر اور شری بن لالی نے بحر الرائق کی تبعیت کو اس امر کو ترجیح دی ہو کہ تشدید کے پاس
 لینے کی امید ہو تو سنت کو ترک نہ کرے بلکہ مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے اگر جگہ پاوے کیونکہ
 مکروہ کا ترک کرنا سنت کو ادا کرنے سے اچھا ہے اور صاحب بحر الرائق نے اس قول کو ضعیف
 کہا ہو (در مختار) اور یہ جو کہا مسجد کے دروازے کے پاس تو اسکا مطلب یہ ہے کہ مسجد سے باہر
 چنانچہ فقہ تانی نے اس امر کی تصریح کی ہے (شامی) سنت فجر کی دو رکعتیں مسجد کے دروازے
 کے پاس پڑھے پھر مسجد میں داخل ہو (عالمگیری) اور دوا لوجی نے ذکر کیا کہ امام فجر کی نماز
 مسجد کے اندر کے طبقے میں پڑھا رہا ہے تو ایک مرد اگر باہر کے طبقے میں پڑھنے لگا تو اس پر
 علما کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا مکروہ نہیں ہو اور بعض کہتے ہیں مکروہ ہے اسلئے کہ یہ مسجد
 ایک مکان کی طرح ہے اس دلیل سے کہ باہر کے طبقے میں نماز پڑھنے والے کی اقتدار اندر کے طبقے
 میں پڑھنے والے کے ساتھ صحیح ہے اور جب مشائخ کا اختلاف ہو تو احتیاط اس میں ہے کہ نہ کرے
 (بحر الرائق)۔ اور دلیل کراہت کی سنت فجر کے پڑھنے میں وقت قائم ہونے جماعت کو
 نزدیک صاحب ہدایہ اور صاحب منہج القدیر وغیرہ کے یہ حدیث ہو اِذَا أَقَامَتِ الصَّلَاةُ

فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ترجمہ جب قائم ہو جاوے نماز یعنی جب ہو وزن اقامت شروع کرے تو اس وقت نماز پڑھنی درست نہیں سو فرض کے جیسا کہ نقل کیا ہے اس حدیث کو مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور احمد بن حنبل اور ابن حبان نے اور بخاری ترجمہ باب میں اس حدیث کو لایا ہے اور ابن عدی محدث نے اسے سند حسن کے آگے اس کے یہ نقل کیا ہے کہ ای رسول خدا کے اور نہ دو رکعت سنت فجر کی یعنی کسی نے پوچھا کہ اقامت کو وقت سنت فجر کی یہی نہ پڑھی فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اقامت ہونے لگو تو سنت فجر کی یہی نہ پڑھے اور سوطا امام مالک میں اس طرح پر روایت ہے کہ چند شخص ہوزن کی اقامت سن کر دو رکعت سنتین فجر کی مسجد میں پڑھنے لگو پس گھر سے مسجد میں تشریف لائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہ فرمایا کیا دو نماز سنت اور فرض اکٹھی ایک وقت خاص میں یعنی ازراہ انکار اور تو بیچ دو سر نشی کے یہ فرمایا کیا دو نماز سنت و فرض اکٹھی پڑھتے ہو تم لوگ بعد اقامت کو جیسا محلی شرح سوطا میں نقل کی ہے اور دوسری حدیث انکار سنت فجر کی پڑھنے میں وقت قائم ہونے جماعت کر یہ ہے إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ رَجُلًا وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَا تَبِ يَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الصُّبْحُ أَرْبَعًا الصُّبْحُ أَرْبَعًا رواہ البخاری عن عبد اللہ بن جحینہ ترجمہ مقرر دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ سنت فجر کی پڑھ رہا ہے وقت قائم ہونے جماعت کو پھر جب فارغ ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز فرض سے تو گرد ہوئے لوگ ساتھ اس کے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر بیچ اور انکار کیا کہ کیا چار رکعت فرض صبح کے تو پڑھتا ہے کیا چار رکعت فرض صبح کے تو پڑھتا ہے روایت کیا اسکو بخاری نے عبد اللہ بن جحینہ صحابی سے۔ اور صحیح مسلم وغیرہ میں عبد اللہ بن جحینہ سے یوں روایت ہے قَالَ أُقِيمَتِ صَلَوةُ الصُّبْحِ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ رَجُلًا يُصَلِّي وَالْمُؤَذِّنُ يُقِيمُ فَقَالَ اتَّصَلَى الصُّبْحُ أَرْبَعًا ترجمہ کہا عبد اللہ بن جحینہ کہ اقامت ہوئی نماز صبح کی پھر دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ سنت فجر کی پڑھنے لگا اور مؤذن تکبیر کہہ رہا ہے پھر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ انکار کے کیا پڑھتا ہے تو چار رکعت صبح کی اور صحیح مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں عبد اللہ بن جحینہ صحابی سے

یون وایت ہو قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الغلاة فصلت
 ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلما سلم رسول الله
 الله عليه قال يا فلان يا أي الصلواتين اعتدلت إيصلايك وخلت أفر يصلونك
 محسنًا ترجمہ کیا عبد اللہ بن جبر صحابی نے کہ داخل ہوا ایک شخص مسجد میں حالانکہ رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم بیچ نماز صبح کے تھے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز صبح میں امامت کر رہے تھے
 پھر اس شخص نے دو رکعت سنت فجر کی بیچ ایک جانب مسجد کے پڑھی پھر داخل ہوا وہ جماعت
 میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر جب سلام پیرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای
 فایسے ان دونوں نمازوں میں سے کوئی نماز کو فرض میں شمار کیا تو نے آیا جو نماز تھا پڑھی
 تو نے اسکو فرض ٹھیرایا یا جو نماز ہمارے ساتھ پڑھی تو نے اس کو فرض شمار کیا یعنی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سرنش اور انکار کی راہ سویہ بات فرمائی اسکو پس اس حدیث کو ہی معلوم ہوا
 کہ سنت کا پڑہنا وقت قائم ہونے جماعت کو مکروہ اور ممنوع ہے اور ایک روایت عبد اللہ بن
 بحیثمہ صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں اس طرح ہے ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يروي عن
 وقد أقيمت صلوة الصبح فكلما ينشئ لا تدري ما هو فلما انصرفنا أخطأ به نقول
 ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لي بوشيك أن يصلي أحدكم الصبح
 أربعا ترجمہ مقرر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گزریا ساتھ ایک مرد کے کہ وہ پڑھتا تھا سنتین
 فجر کی اس حال میں کہ جماعت نماز صبح کی قائم ہوئی تھی پھر کلام کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس مرد کو کہ ہم نے سنیں معلوم کیا کہ کیا فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ آہستہ پھر جب ہم
 لوگ نماز جماعت کو فارغ ہوئے تو گرد ہوئے اس مرد کے اور کہا ہم نے کیا فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ کو کہا اس مرد نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قریب ہو
 کہ پڑھیکا ایک ہمارا فرض صبح کے چار رکعت یعنی پڑہنا سنت کا وقت قائم ہونے جماعت
 کے برابر فرض کے ٹھہرانا ہے آخر سنت کو ہوتے ہوتے ہنزلہ فرض کے اعتقاد کرو گے تو اس
 طرح کا اعتقاد سنت کو درجہ فرض تک پہنچا دیگا سنت اور فرض میں امتیاز نہ رہیگا اور ایسا
 اعتقاد خلاف مرضی میری ہوگا اور جو اعتقاد کسی کا خلاف میری مرضی کے ہوگا وہ مردود اور

بعت او ضلالت هو اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة حديث مرفوع اخرجه
مسلم والاربعة عن ابي هريرة واخرجه ابن حبان يلفظ اذا اخذ المؤمن في الاقامة
واحمد يلفظ فلا صلوة الا التي اقيمت وهو اخضر وراى ابن عدي بسند حسن قبل
بارسول الله لا ركعتي الفجر قال ولا ركعتي الفجر ثوريشي وهكذا في الفسطاطي قال عن
سفيان بن عيينة عن ابن عمر انه سمع قوما يقولون اي لتطوع فخرجه
رسول الله صلى الله عليه فقال اصلون ان اي السنة والفرض معا اي وصولا في وقت
واحد اصلون معا وذلك في صلوة الصبح في الركعتين اللتين قبل الصبح اعلم انه
قد اختلف في اداء سنة الفجر عند الاقامة فذكره الشافعي واحمد عملا بكتاب الحديث
وقالت المالكية لا يبتدئ الصلوة بعد الاقامة لا فرضا ولا نفلا الحديث اذا اقيمت الصلوة
فلا صلوة الا المكتوبة اذا اقيمت وهو في الصلوة قطع ان خشي قوت ركعة والا لم يقطع
استدل بعنود الحديث من قال يقطع النافلة اذا اقيمت الفريضة وبه قال ابو حنيفة
غيره وخص اخرون النهي بمن ينشئ النافلة عملا بقوله تعالى ولا تطولوا اعمالكم ثم
راى مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار في قوله صلى الله عليه اذا اقيمت الصلوة فلا
صلوة الا المكتوبة قيل بارسول الله ولا ركعتي الفجر قال ولا ركعتي الفجر اخرجه ابن عدي
وسند حسن واما زيادة الا ركعتي الصبح في الحديث فقال البيهقي هذه الزيادة لا
اصل لها كذا في المحلى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه اذا اقيمت الصلوة
فلا صلوة الا المكتوبة وفي الباب عن ابن جهمية وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن سرجس
وابن عباس قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن وكذا اروى ابوب
وورقاء بن عمرو وزياد بن سفيان واسماعيل بن مسلمة ومحمد بن مجاهد عن عمرو بن
دينار عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وروى حماد بن زيد
سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار ورواه عنه رفعاه والحديث المرفوع اخرجه عديا وقد
روى هذا الحديث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه من غير هذا الوجه رواه
عياش بن عباس القتيبي المصنف عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه

[illegible]

ایک وقت میں ملا کر پڑھتے ہو، کیا دو نمازین کٹھی ملا کر اور یہ واقعہ ہمیں کی نماز میں تھا ان دو
 رکعتوں میں جو صبح سو پہلو ہوتی ہیں جانتا چاہیے کہ تحقیق شان یہ ہو اقامت کو وقت فجر کی سنت ادا
 کرنے میں اختلاف ہو امام شافعی اور امام احمد تو یکجہ اس حدیث کو اسکو مکروہ جانتے ہیں اور مالکینے
 کہا اقامت ہو جانے کے بعد اور کوئی نماز شروع نہ کرے نہ فرض نہ نفل بدلیل اس حدیث کو کہ جب
 نماز کی اقامت کہی جاوے تو سو فرض کے اور کوئی نماز نہیں اور جب نمازی نماز پڑھ رہا ہو اور ہر
 اقامت ہو جاوے تو اگر ایک رکعت کو فوت ہو نیز کا خوف ہو تو نیت توڑ دی ورنہ تمام کرے اور جو
 لوگ نفلوں کے توڑنے کے قائل ہیں وہ اس حدیث کو عموم سے دلیل لیتے ہیں اور ابو حاد وغیرہ
 اسی کو قائل ہیں اور دوسرے علمائے نبی کو اس شخص کے ساتھ خاص کیا ہے جو نفل بعد اقامت کو شروع
 کرے اس آیت پر عمل کرنے کو واسطہ کہ اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔ پہر سلم بن خالد نے عمرو بن دینار سے
 اس حدیث میں یہ زیادہ کیا کہا گیا یا رسول اللہ اور نہ فجر کی دو رکعتیں آپ نے فرمایا نہ فجر کی دو رکعتیں
 اسکو ابن عدی نے ردایت کیا اور اسکی سند حسن ہے اور ایسے زیادات الارکعتی الفجر کی اس حدیث میں
 پس کہا بیہقی نے اس زیادت کا کچھ اصل نہیں سیطرہ جو محلی میں ابو ہریرہؓ مروی ہو کہا فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز کی اقامت کہی جاوے تو اس فرض کے سوا اور کوئی نماز نہیں پہلی اور اس
 باب میں روایت ہے ابن جبینہ اور عبد اللہ بن عمرو اور عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس اور انس بن مالک
 یعنی ترمذی نے کہا ابو ہریرہؓ کی حدیث حسن ہے اور سیطرہ روایت کیا ایوب اور قاری بن عمرو اور
 زیاد بن سعد اور سمیع بن مسلم اور محمد بن حماد نے عمرو بن دینار سے اس نے عطاب بن لیاس سے اس نے
 ابو ہریرہؓ سے اس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا حماد بن زید اور سفیان بن عیینہ نے عمرو
 ابن دینار سے اور ان دونوں نے اسکو مرفوع نہیں کیا اور مرفوع حدیث ہمارے نزدیک زیادہ صحیح ہے
 اور یہ حدیث روایت کی گئی ابو ہریرہؓ سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوائے اس وجہ کے اسکو عیاش بن
 عباس قتبانی مصری نے ابوسلمہ سے روایت کیا اس نے ابو ہریرہؓ سے اس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اور صحابہ وغیرہ اہل علم کا عمل اسی حدیث پر ہے کہ جب نماز کی اقامت کی جاوے تو آدمی سوائے
 فرض کے اور کوئی نماز نہ پڑھے اور یہی قول ہے سفیان ثوری اور ابن مبارک اور شافعی اور احمد اور ابو
 کار ترمذی عطاب بن لیاس روایت ہے اس نے ابو ہریرہؓ سے نقل کیا اس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے

فرمایا جب نماز کی اقامت کسی جادو تو سوامی فرض کے اور کوئی نماز نہیں اور محمد بن حاتم اور ابن رافع
 نے مجھے حدیث بیان کی دونوں نے کہا ہم سے شباب نے کہا ہم سے وراق نے اسی سناد سے
 اور ہم سے تحیہ بن حبیب حارثی نے بیان کیا کہا ہم سے روح نے کہا ہم سے زکریا بن اسحق نے کیا
 کہا ہم سے عمرو بن ہنیار نے بیان کیا کہ میں نے عطاء بن یسار سے سنا وہ ابو ہریرہ سے نقل کرتے تھے
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا جب نماز کی اقامت ہو تو اور نماز نہیں ہوتی سوامی فرض کے ہم
 سے یحییٰ بن حمید نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الرزاق نے کہا ہکمز زکریا بن اسحاق نے خبر دی اسی سناد
 سے اسکی مثل اور ہم حسن حلواتی نے بیان کیا کہا ہم سے یزید بن ہارون نے کہا ہکمز حماد بن زید نے
 خبر دی ابو یوسف کے اس نے عمرو بن دینار سے اس نے عطاء بن یسار سے ان کو ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم سے اسی کی مثل حماد نے کہا پھر میں عمرو بن دینار سے ملتا تو اس نے مجھے یہی حدیث سنائی اور
 اسے مرفوعہ کہیں کیا اسی طرح ہے صحیح مسلم میں اختصار کے ساتھ یہ جو کہا کہ حماد نے کہا پھر میں عمرو
 ملا تو مجھے وہی حدیث بیان کی اور اس نے مرفوعہ نہیں کیا یہ کلام صحت حدیث اور اس کے رفع میں
 قبح نہیں کرتا کیونکہ اکثر رواۃ نے ہکمز مرفوعہ کیا ہے اور ترمذی نے کہا رفع کی روایت زیادہ صحیح
 ہے اور پہلے ہم فضول سابقہ میں کتاب کے مقدمہ کے اندر کہ آئے ہیں کہ رفع مقدم سے وقف پر بنا رہا
 مذہب صحیح کے اگرچہ گنتی رفع کرنے والوں کی کم ہو پھر کیونکہ جب رفع کر نیوالوں کی گنتی زیادہ ہو تو پھر
 رفع کو ترجیح کیوں نہ ہو ختم ہوا قول نووی کا شرح صحیح مسلم میں اور اسے طبع ہے تدریب الراوی میں
 اور معلوم کرنا چاہیے کہ جواب ہر ایک علیہ شارح منیۃ المصلیٰ شاگرد ابن الہمام وغیرہ نے طحاوی
 وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود و ابوالدرداء صحابیوں میں سے اور سرقہ و حسن بصری و
 ابن جبر و غیرہ تابعین سے بعد قائم ہونے جماعت کو سنت فجر کے گوشہ مسجد میں پڑھ کر جماعت میں
 شامل ہووے سوا اس نقل سے سنت کا پڑھنا مسجد میں بعد اقامت صلوٰۃ کے جائز معلوم ہوتا ہے
 پس یہ نقل صاحب ہدایہ اور صاحب تبصیر القدر اور در مختار وغیرہ کی تقریر اور تحریر سے صحیح اور ثابت
 نہیں ہوتے کیونکہ جو ثابت ہوتی تو صاحب ہدایہ اور فتح القدر کہ محقق حنفی مذہب کے ہیں ضرور نقل کرتے
 ہوں گا نا کہ نقل نہیں کی بلکہ خلاف اس کے بلحاظ حدیث اِذَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا
 الْمَكْتُوبَةُ کی سنت فجر کی مسجد میں پڑھنے کو مکروہ لکھا ہے چنانچہ بخوبی پہلے مذکور ہو چکا تو اس سے

معلوم ہوا کہ قول طحاوی وغیرہ کا جواب ابراہیم حلبی مذکور نے نقل کیا ہے نزدیک صاحب ہدایہ اور حنیبل
 فتح القدیر وغیرہ کے پایا اعتبار سے ساقط ہے والا ضرور نقل کرتے اور نیز فعل حضرت عمرؓ کا مخالف فعل
 عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ کے منقول ہے یعنی حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ ایک شخص سنت فجر کی پڑھ رہا ہے
 وقت قائم ہونے جماعت کے تھوڑا سا کھڑا اور تعزیدی اور عبد اللہ بن عمرؓ نے دیکھا ایک شخص کو
 کہ وقت اقامت ہونے کے سنت فجر کی پڑھ لگا تو اسکو کنکر مارا جیسا کہ بیہقی نے نقل کی اور
 محل منہج سوطا میں مذکور ہے اور اگر بالفرض عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ نے سنت فجر کی پڑھی ہو
 تو جواب اسکا یہ ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ کو حدیث نبوی کی بنین پہنچی اور حدیث نبوی کی نہ
 پہنچنے میں کچھ تعجب نہیں کیونکہ مخفی رہا عبد اللہ بن مسعودؓ پر ہاتھ کا گھٹنوں پر رکھنا رکوع میں اور
 وہ ہمیشہ دونوں ہاتھ ملا کر ان میں کہتے تھے موافق پہلے دستور کے اور مخالفت کی عبد
 بن مسعودؓ نے سب صحابہ سے اس مسئلہ میں چنانچہ صحاح میں مذکور ہے حالانکہ رکھنا دونوں ہاتھ
 کا ملا کر ان میں منسوخ ہو چکا مگر عبد اللہ بن مسعودؓ کو نسخ کی حدیث بنین پہنچی حالانکہ رکوع
 میں ہاتھ رکھنا گھٹنوں پر وقت مدام محمول ہے ہر نماز میں اور یہ فعل ایسا مشہور عبد اللہ بن
 مسعودؓ پر مخفی رہا پس اس طرح حدیث نبوی سنت فجر کی پڑھنے میں بیچ مسجد کے وقت قائم
 ہونے جماعت کو عبد اللہ بن مسعودؓ اور ابوالدرداءؓ کو نہ پہنچی اور اس طرح عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور ابوالدرداءؓ بجای قرات و مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ کی والد ذکر والائشے پڑھتے تھے
 حالانکہ و مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ قرات متواتر جمہور صحابہ کے نزدیک ہو اور یہی قرات
 متواتر تمام قرآن مجید میں اور مصحف عثمانی میں اس طرح مذکور ہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور ابوالدرداءؓ کو یہ قرات متواتر آنحضرت صلو اللہ علیہ وسلم سے نہ پہنچی جیسا کہ صحیح بخاری
 اور صحیح مسلم وغیرہ میں یہ قصہ مذکور ہے پس سبب لاعلمی اس حدیث نبوی کے عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور ابوالدرداءؓ نے سنت فجر کی کبھی مسجد میں بروقت قائم ہونے جماعت کو اگر پڑھی ہو تو
 وہ معذور ہیں گے اور ہم پر انکا پڑھنا بمقابلہ حدیث صحیحہ کے کہ حدیث صحابی سے منقول
 ہے حجت بنین ہو سکتی ہے اس آیت کریمہ کے وَمَا أَسْكُوا الرَّسُولَ فَنُفِخَ فِي سَحَابٍ وَمَا هُمْ بِمُعْتَدِلِينَ
 عَنْ مَا نَحْنُوا تَرْجَمَہ اور جو چیز دی تمکو رسول نے پس لے لو اسکو اور عمل کرو اس پر اور جس چیز

سے تم کو منع کیا پس باز رہو اس اور نہ کرو ہندوسنوں فعل اور تقریر رسول مقبول صلو اللہ علیہ وسلم کے
 واجب الاتباع ہے بہت پر قد روی عن عمرؓ اِنَّهٗ كَانَ اِذَا رَاى رَجُلًا يُصَلِّي وَهُوَ يَسْمَعُ
 الْاِقَامَةَ مَتْرَبَةً وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ اِنَّهٗ اَبَتْ جَلَّا يُصَلِّي الرَّعْتَيْنِ وَالْمُؤَدِّنِ يُقِيمُ فَحَسَبَ كَذَا
 فِي الْحَلِيِّ تَرْجِمَہ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب کسی شخص کو دیکھتے کہ وہ اقامت سنتے ہوئے
 نماز پڑھتا ہو تو اسے مارتے۔ اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا وہ دو رکعت
 (سنت) فجر پڑھ رہا ہے حالانکہ مؤذن اقامت کہہ رہا ہے تو ابن عمرؓ نے اسے کنکرا مارا (محلّی) اور
 بعضے عالم حنفی در جواب حدیث نبویؐ یون تقریر کرتے ہیں کہ اس شخص نے کنا رہ سجد کے اوٹ میں
 نہیں پڑھی تھی اس واسطے انکار اور جبر فرمایا و اگر دور یا اوٹ میں پڑتا تو مضائقہ نہیں تھا
 تو حدیث صحیحہ مسلم انکے قول کو رد کرتی ہے جیسا کہ محلّی میں موجود ہے وَمِنْ الْحَقَائِقِ مَنْ قَالَ اِنَّهٗ
 اَنْكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطَّبْرَايَا اَنَّهٗ عَلِمَ اَنَّهٗ صَلَّى الْفَرَضَ اَوْ لَا اَنَّ الرَّجُلَ
 صَلَّاهَا فِي الْمَسْجِدِ بِلَا حَاطِلٍ فَشَوَّشَ عَلَى الْمُصَلِّينَ وَيُرَدُّ الْاِحْتِمَالُ الْاَوَّلُ قَوْلُهُ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ لَمَّا فِي الْكِتَابِ صَلَّوْا مَعًا وَمَا لِلطَّبْرَانِيِّ عَنْ ابْنِ مُوسَى اَنَّهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 رَاى رَجُلًا يُصَلِّي رَكَعَتَيِ الْغَدَاةِ وَالْمُؤَدِّنِ يُقِيمُ فَاَخَذَ مِنْ كِبِيٍّ وَقَالَ اَلَا كَانَ هَذَا
 قَبْلَ هَذَا اَوْ يَرُدُّ الْثَانِي مَا فِي مُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ سَرْجِيٍّ تَخَلَّ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ وَهُوَ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ قَالَ يَا فُلَانُ يَا أَيُّ الصَّلَوَتَيْنِ اعْتَدَدْتَ
 اَيُّ صَلَوَتِكَ وَحَدَّثَهُ اَمْ يَصَلُّوْكَ مَعَنَا اَنْتَ يَا فُلَانُ يَدُّ عَلٰى اَنَّ اَدَامَ الرَّجُلُ كَانَتْ
 فِي جَانِبِ الْاَعْيَانِ لَطًا لِلصَّفِّ وَفِي الْحَيْطِ الرِّضْوِيِّ اخْتَلَفُوا فِي الْكِرَاهَةِ فِيمَا اِذَا صَلَّ
 فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ وَالْاِمَامُ فِي الدَّخْلِ فَقِيلَ لَا يَكْرَهُ وَيُنْبِذُ بَعْدَهُ اَنَّ ذَلِكَ كُلُّهُ كَرَاهٌ وَكَانَ
 فَاِذَا اخْتَلَفَ الشَّائِخُ فِيْهِ كَانَ الْاَحْوَطُ اَنْ لَا يُصَلِّيَ كَذَا فِي الْحَلِيِّ تَرْجِمَہ اور حنفیہ میں
 سے بعض وہ علماء ہیں جنہوں نے کہا کہ آنحضرت صلو اللہ علیہ وسلم نے جواب انکار کیا اور فرمایا کیا
 صبح کی نماز چار رکعت پڑھتا ہے تو اسکی وجہ یہی تھی کہ آپ کو معلوم تھا کہ وہ شخص فرض پڑھ چکا
 ہے یا اس واسطے کہ اس شخص نے مسجد میں بلا حائل پڑھ کر نازیوں کو پریشان کیا تھا اور یہ احتمال

کوردر کرتی ہو وہ روایت چنانچہ کتاب میں موجود ہے کہ فرمایا کیا دو نمازین اکٹھے اور وہ روایت جو طبرانی میں
 ہے ابو یوسفی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو صبح کی دو رکعت پڑھتے دیکھا اُس حال میں کہ
 سوزن اقامت کہہ رہا تھا تو اپنے اسکو گندھون کو پکڑا اور فرمایا یہ (یعنی سنت فجر) اس وقت سے پہلے
 کیونکہ پڑھ لین اور دوسرا احتمال کوردر کرتی ہے مسلم کی روایت عبد اللہ بن مسعود کہ ایک شخص مسجد میں
 داخل ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ رہے تھے تو اُس شخص نے مسجد کے کونے میں دو
 رکعتیں پڑھیں پھر آپ کے ساتھ نماز میں شامل ہو گیا پس جب حضرت فارغ ہو کر فرمایا فلاںے ہلا تم نے
 کوئی نماز کو معتبر رکھا کیا جو نماز تم نے کیلے پڑھی یا جو نسی ہمارے ساتھ پڑھی کیونکہ یہ روایت اسی امر پر
 دلالت کرتی ہے کہ اُس شخص نے مسجد کے کونے میں پڑھی تھی صف کو ساتھ ملکر نہیں پڑھی تھی محیط
 رضوی میں ہے کہ جب بابہر صحن مسجد میں سنت پڑھے اور امام اندر مسجد میں نماز پڑھا رہا ہو تو اُس کے
 مکروہ ہونے میں علما کا اختلاف ہے بعض تو کہتے ہیں مکروہ نہیں بعض کہتے ہیں مکروہ ہے کیونکہ ساری
 مسجد ایک مکان کو حکم میں ہے پس جب مشائخ کا اختلاف ہوا تو احوط یہی ہے کہ نہ پڑھے اسی طرح ہے
 محلی میں پس احادیث مذکورہ بالا سے صاف واضح ہوتا ہے کہ سنت فجر کی بعد کٹے ہوئے
 جماعت فرض کے مطلقاً نہ پڑھے نہ بیٹھ اور نہ خارج مسجد میں اور یہی مذہب ساری اہل علم اور سفیان
 ثوری اور ابن المبارک اور شافعی اور احمد اور اسحاق کا ہے جیسا کہ ترمذی سے واضح ہوتا ہے اور
 مالکی مذہب کو بھی ایسا ہی سمجھا جاتا ہے جیسا کہ محلی شرح موطا سے معلوم ہوتا ہے اور ہدایہ و فتح القدیر
 و در مختار سے پہلے مذکور ہو چکا کہ وقت اقامت کو مسجد میں سنت پڑھنی مکروہ ہے اور خارج مسجد میں
 پڑھنی درست ہے بشرطیکہ دونوں رکعت فرض کی نہ ہو جاوین لیکن بضمون حدیث سے مطلق معلوم
 ہوتا ہے نہ پڑھنا سنت کا خواہ مسجد میں ہو خواہ خارج مسجد کے ہو وقت قائم ہونے جماعت کے
 فِيمَا ذَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْإِقَامَةِ نَافِلَةً وَإِنْ كَانَ يُدْرِكُ الصَّلَاةَ مَعَ الْإِقَامِ
 وَرَدَّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ عِلْمَ أَنَّهُ يُدْرِكُ الرَّكْعَةَ الْأُولَى أَوِ الثَّانِيَةَ يُصَلِّي الثَّانِيَةَ أَنْتَهَى مَا
 قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ تَرْجِمُهُ اس میں دلیل ہے اس امر پر کہ بعد اقامت کو نفل نہ پڑھے
 اگرچہ امام کے ساتھ نماز میں شامل ہو سکتا ہو اور اس میں رہو اُس شخص پر جو کہتا ہے کہ اگر جانتا ہو کہ پہلے
 رکعت یا دوسری رکعت پالیگا تو نفل (یعنی سنت فجر) پڑھے ختم ہوا قول نووی کا شرح صحیح مسلم میں

اور پڑھنے سنت میں وقت قائم ہونے جماعت کو حکمت ہی کہ دل جمعی سے ابتدا جماعت فرض میں
 ملجا دی اور ثواب تکبیر اولیٰ اور تکمیل فرض کی حاصل ہو اور صورت اختلاف کی نہ ظاہر ہو دی پس مخالفت
 فرض کے اور وجہ کمال کے مقتدی کو ضرور ہے **إِنَّ الْحِكْمَةَ فِيهِ أَنْ يُتَفَرَّغَ لِلْفَرِيضَةِ مِنْ أَدِلِّهَا فَيُشْرَعُ**
فِيهَا عَقِيبَ شُرُوعِ الْإِمَامِ وَإِذَا اشْتَغَلَ بِبَاقِيهِ فَإِنَّهُ إِذَا حَرَّمَ وَقَاتَهُ بَعْضُ مَكِيلَاتِ الْفَرِيضَةِ
فَالْفَرِيضَةُ أَوَّلَىٰ بِالنَّحْاطَةِ عَلَىٰ كَمَا لَهَا قَالَا الْقَاضِي وَفِيهِ حِكْمَةٌ أُخْرَىٰ وَهُوَ النَّهْيُ عَنِ
الِاخْتِلَافِ عَلَى الْأَمَّةِ كَذَا قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ فِي تَرْجُمَةِ حِكْمَتِ اسْمِ يَذْكُرُ فَرْضَ
 کے نیسے شروع سے فارغ ہو رہے پس امام کے شروع کرتے ہی اسکی پیچھے شروع کر دی اور جب نفلوں میں
 مشغول ہو گیا تو تکبیر اولیٰ اس سے جاتی رہیگی اور بعض فرض فوت ہو جاوینگے پس فرض کے کمال پر فطرت
 کرنی اولیٰ ہے قاضی نے کہا اس میں ایک حکمت اور یہی ہے وہ اماموں کی مخالفت کا منع ہونا اسی طرح
 کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں **أَبُو آدَمَ** کے باقی رہی کلام اس میں کہ جس نے نیت فجر کی پہلے
 نہ پڑھی ہو تو وہ سنت فجر بعد طلوع آفتاب کے پڑھے یا پہلے طلوع آفتاب کے پڑھے پس عبد اللہ
 ابن عمر سے دونوں طرح منقول ہے خواہ بعد طلوع آفتاب کے یا قبل طلوع کے **مَا لَكَ أَنْ تَبْلُغَهُ أَنْ**
عَبَدَ اللَّهُ بَنَ عُمَرَ فَإِنَّهُ رَكَعَتَا الْفَجْرِ قَضَاهَا بَعْدَ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ كَذَلِكَ فِي مَوْطَأِ مَا لَكَ وَ
هَكَذَا اسْنَدُهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ جَاءَ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ وَلَمْ يَكُنْ
صَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ فَدَخَلَ مَعَهُمْ ثُمَّ جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ فَلَمَّا أَضْحَى قَامَ فَصَلَّاهُمَا وَلَهُ مِنْ طَرَفَيْنِ عَطِيفَةٌ
قَالَ بَيَّاتُ ابْنِ عُمَرَ قَضَاهُمَا حِينَ سَلَّمَ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ تَرْجُمَةُ إِمَامِ مَالِكٍ وَرَوَايَتُهُ أَنَّ الْأَمْرَ بُوَيْحِي
 یہ بات کہ عبد اللہ بن عمر کی فجر کی دو رکعت سنت فوت ہو گئیں تو بعد طلوع آفتاب کے انکو قضا کیا اس
 طرح ہے موطا امام مالک میں اور اسی طرح ابن ابی شیبہ نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے با اسناد نقل
 کیا کہ ابن عمر ایک قوم کے پاس گئے وہ نماز پڑھ رہے تھے ابن عمر نے سنت کی دو رکعتیں نہیں پڑھی
 تھیں تو جماعت میں شامل ہو گئے پھر اپنے جا کے نماز بیٹھے رہے جب ان چڑھ گیا کہ ٹہرے ہوئے اور سنت
 کی دو رکعتیں پڑھیں اور ابن ابی شیبہ ہی نے علیہ کے طریق سے نقل کیا کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا جب
 امام نے سلام پیرا اس وقت سنت کو قضا کر لیا (محملی) اور نیز حدیث مرفوعہ حضرت صلوات اللہ
 علیہ وسلم سے در باب قضا سنت بعد طلوع آفتاب کے ابو ہریرہ سے ترمذی میں موجود ہے اور کما ترمذی

نے اور اسی پر عمل ہے اہل علم کا اور یہی قول سفیان ثوری اور شافعی اور احمد اور ابن مبارک و اسحاق کا
 ہے عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا مَنْ لَمْ يُصَلِّ لَمْ يَغْتَنِ الْفَجْرَ فَلْيُصَلِّ مَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ قَالَ
 التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ
 وَاسْحَاقُ اَنْتَهَى مَا فِي التِّرْمِذِيِّ ترجمہ ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس نے سنت فجر نہ پڑھی
 ہوں وہ بعد طلوع آفتاب کے پڑھ لے ترمذی نے کہا کہ اسی پر ہے عمل نزدیک اہل علم کے اور یہی قول
 ہے سفیان ثوری اور شافعی اور احمد اور ابن المبارک اور اسحق کا (ترمذی) اور ابو داؤد اور
 ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ سے بعد فرض قبل طلوع آفتاب کے بھی پڑھنا سنت فجر کا واضح ہوتا ہے
 کہ قیس بن عمر صحابی وقت اقامت جماعت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل
 ہوئی اور بعد ازاں فرض کے سنت فجر کی جلدی سوڑ پڑھنے لگے اتنے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جماعت سے فارغ ہوئے اور پایا قیس کو سنت پڑھتے ہوئے تو فرمایا اے قیس ٹھیر جا یا دو نماز آگئی
 پڑھتا ہے تو قیس نے کہا اے رسول خدا کے سینے سنت فجر کی پہلے نہیں پڑھی تھی سو میں یہ دعوت
 سنت فجر کی پڑھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس نہیں مضایقہ اس وقت یعنی جب پہلو
 تو نے سنت فجر کی نہیں پڑھی تھی اور بعد ازاں فرض کے تو نے پڑھی تو اس کے پڑھنے کا مضایقہ
 نہیں تو اس کلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف واضح ہوا کہ بعد فرض صبح کے سنت فجر
 کی پڑھنی روا ہے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے تو حدیث نبی سے سنت
 فجر کی مستثنا اور خارج ہوئی اور نہی اسپر وارد نہیں ہوتی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیس کے سنت
 پڑھنے پر خاموش رہے اور ایک روایت میں یوں فرمایا گیا مضایقہ اور ایک روایت میں مسکراؤ
 اور اس واسطے ایک جماعت علماء مکہ معظمہ کی حدیث قیس پر عمل کرنے کو روا رکھتی ہے پس جو
 شخص بعد ازاں فرض کے سنت فجر کی پڑھنے کو شدت سے منع کرتے ہیں تو قول ان کا بموجب حدیث
 قیس کے مقبول نہ ہوگا کیونکہ اس میں وسعت پائی گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت کا اس
 حدیث کو مرسل کہیں اور حدیث مرسل حنفی مذہب اور مالکی مذہب میں حجت ہے چنانچہ نور المآل
 اور توضیح وغیرہ میں مذکور ہے باب مَنْ قَاتَلَهُ مَثِي يَقْضِيهِ مَا حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
 أَخْبَرَنَا ابْنُ مُكَرَّمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هُرَيْرٍ عَنْ قَلْبِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَهْلِي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكَعَتَانِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا
فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبُكَيْرِيُّ قَالَ قَالَ
سُقْيَانُ كَانَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
رَوَى عَبْدُ رَيْبِهِ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا أَنَّ جَدَّهُمْ زَيْدٌ أَصْلًا مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَهَى مَا فِي ابْنِ دَاوُدَ بَابُ مَا جَاءَ فِيهِمْ تَقْوُونَهُ الرَكَعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ صَلَّيْتُهُمَا
بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّوَّاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَرِزِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ
ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَدِّهِ قَلْبِسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاقْتَمَتِ
الصَّلَاةُ فَصَلَّيْتُ مَعَ الصُّبْحِ ثُمَّ انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَنِي أَصْلًا فَقَالَ
مَهْلًا يَا قَلْبِسُ أَصَلَّاتَانِ مَعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ رَكَعَتِي
الْفَجْرِ قَالَ فَلَا إِذَا قَالَ أَبُو عَالِيَةَ حَدَّثْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ لَا نَعْرِفُهُ مِنْكَ هَذَا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ وَقَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعْتُ عَطَاءُ بْنَ أَبِي رِبَاحٍ مِنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ هَذَا
الْحَدِيثَ وَلَمْ يَرَوْهُ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ
لَمْ يَرَوْا أَبَا أَنْ يُصَلِّي الرَّجُلُ الرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ أَبُو
عَالِيَةَ وَسَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ هُوَ أَخُو يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ وَقَلْبِسٌ هُوَ جَدُّ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ وَيُقَالُ هُوَ قَلْبِسُ بْنُ عَمْرِو وَيُقَالُ هُوَ قَلْبِسُ بْنُ قَهْدٍ وَإِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لِلْكَسْرِ
بِمُتَّصِلِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ لَمْ يَمَعْمُ مِنْ قَلْبِسٍ وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فَرَأَى قَلْبِسًا أَنْتَهَى
مَا فِي التِّرْمِذِيِّ هَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فَقَطَّ رَحِمَهُ بَابُ مَنْ شَخَّصَ كَأَجَسَ كِي سَنَتِ فَوْتِ
هُوَ جَاهِلٌ أَسْكُو كِي فَوْتِ طَرَفُ هُمُ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ بَيَانُ كَمَا كَمَا هُمُ سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ
بَنُ سَعِيدٍ سَوَّاسُ كَمَا مَجِي سَوَّاسُ كَمَا مَجِي سَوَّاسُ كَمَا مَجِي سَوَّاسُ كَمَا مَجِي سَوَّاسُ كَمَا مَجِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِحْدَى الْفَجْرِ كِي تَمَازُ كِي بَعْدَ دُرُكُوتِ طَرَفُ هُمُ رَسُولُ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِحْدَى الْفَجْرِ كِي دُوهُي رَكَعَتِ هُنَّ مَنْ شَخَّصَ كَمَا مَجِي سَوَّاسُ كَمَا مَجِي سَوَّاسُ كَمَا مَجِي

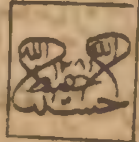
ننیں پڑھی تھیں تو اب انکو پڑھ لیا ہے پس آپ پر ہم سے حامد بن یحییٰ بخنی نے حدیث بیان کی
 کہا سفیان نے کہا عطاء بن ابی رباح یہی حدیث بیان کیا کرتے تھے سعد بن سعید سے ابو داؤد نے
 کہا عبد اللہ اور یحییٰ نے جو دونوں سعید کے بیٹے ہیں اس حدیث کو مسلمان روایت کیا کہ انکے دادا
 یزید نے بنی صلیہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی (ابو داؤد) باب اس شخص کے بیان میں جبر
 کی فخر کی پہلی دو رکعت سنت فوت ہو جاوین تو فجر کی نماز کے بعد انہیں پڑھ لے ہم سے محمد بن عمرو
 سواق نے بیان کیا کہ ہم سے عبد الغزیز بن محمد نے اس نے سعد بن سعید سے اس نے محمد بن ابراہیم
 سے اس نے اپنے دادا قیس سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے ادھر نماز کی اقامت
 ہو گئی تو میں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھ لی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سے تو مجھے دیکھا میں نماز پڑھ
 رہا ہوں تو فرمایا تمیر جاؤ قیس کیا دو نمازین اکٹھی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے سنت فجر کی دو
 رکعتیں ننیں پڑھی تھیں تو فرمایا اس وقت مضائقہ ننیں ابو عیسیٰ (ترمذی) نے کہا محمد بن ابراہیم
 کی حدیث کو اس طرح ہم ننیں پہچانتے مگر حدیث سعد بن سعید سے اور سفیان بن عیینہ نے کہا اس
 حدیث کو عطاء بن ابی رباح نے سعد بن سعید سے سنا اور یہ حدیث تو مسلمان ہی مروی ہے اور اہل
 مکہ سے ایک قوم اس حدیث کو ساتھ قائل ہیں وہ کہ مضائقہ ننیں کہتے کہ آدمی دو رکعت سنت فجر
 بعد فرض سورج چڑھنے سے پہلے پڑھ لے ابو عیسیٰ نے کہا اور سعد بن سعید وہ یحییٰ بن سعید انصاری
 کا بہائی ہے اور قیس وہ یحییٰ بن سعید کا دادا ہے اور کہا جاتا ہے وہ قیس بن عمرو ہے اور کہا
 جاتا ہے قیس بن قثم اور اس حدیث کا اسناد متصل ننیں محمد بن ابراہیم شیبی نے قیس سے ننیں
 سنا اور بعضوں نے اس حدیث کو سعد بن سعید سے روایت کیا اس نے محمد بن ابراہیم سے کہ بنی صلیہ
 اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو قیس کو دیکھا تمام ہو اکلام ترمذی کا اسی طرح ابن ماجہ نے بھی
 اسکو روایت کیا اور سنت فجر کی قضا ننیں سے نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے
 اور نزدیک امام محمد کے تا زوال قضا کرے اور بعض کہتے ہیں کہ جو قضا کر لیا تو نفل ہون گے
 نزدیک شیخین کے اور محبوب سنت ہونگی نزدیک امام محمد کے قضا کرنا چھوڑنے سے بہتر ہے
 جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ولا یقضیہا اے سنت الفجر الاحال کو نہ تباللفرض قبل الزوال
 او بعدہ علی اختلاف المذاہب کما فی الترمذی وقیل یقضی بعدہ اجماعا والکلام دال علی

انہاذا فانت وحد بال تقضی و ہذا عندہا واما عند محمد فقیضہما الی الزوال استحسانا وقیل لا خلاف
فیہ فان عندہ لولم یقض فلا شئ علیہ واما عندہا فلو قضی لکان حسانا وقیل الخلاف فی انہ لو قضی کان
لقلا عندہا سندہ عندہ کما فی جامع الرموز والعلو بالصواب فاعتبروا یا اولی الالباب

حررہ سید شریف حسین

نذیر حسین محمدی

محمد علی



فتویٰ عورتوں کو سونے کا زیور پہننے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیور سونے کا عورتوں کو پہننا درست ہے یا نہیں بعض
لوگ کہتے ہیں کہ حدیث میں منع آیا ہے جواب ارباب فطانت پر مخفی نہیں کہ مباح ہونا زیور سونے
اور چاندی کا عورتوں کے حق میں چند آیات قرآن مجید سے دلالت واضح ہوتا ہے چنانچہ سورہ زخرف
میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَوْ مَنْ يُنَشَّؤُ فِي الْحُلِيِّ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ترجمہ آیا آرا کہ پروردگار
مے شود در زیور و او در صفت حضورت ظاہر نیگرد و کنانی فتح الرحمن شاہ ولی اللہ محدث الدہلوی
اور ایسا شخص کہ پتا رہے کہنے میں اور جگڑے میں بات نہ کہ سکوترجمہ شاہ عبد القادر اور تفسیر
ابن عباس میں مذکور ہے اَوْ مَنْ يُنَشَّؤُ يَغْدَى وَيُرَبِّي فِي الْحُلِيِّ خَلِيَةَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَ
هُوَ فِي الْخِصَامِ فِي الْكَلَامِ غَيْرُ مُبِينٍ غَيْرُ نَائِبٍ الْحُجَّةِ وَهِنَّ النِّسَاءُ اَنْتَهَى فَيُرَدُّ لَيْلُ عَلَى
اِبَاحَةِ الْحُلِيِّ لِلنِّسَاءِ وَآخِرُجَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ اَبِي الْعَالِيَةِ اَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ فَلَمْ
يَرَّ بِهِ بَأْسًا وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ كَذَّابِي تَقْدِيرًا اِلَى كَلْبِلِ الشَّيْخِ جَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ الْمَشْهُورِ
الْمُتَالِفَةِ دَلَّتْ الْآيَةُ عَلَى اَنَّ الْحُلِيَّ مَبْلَغٌ لِلنِّسَاءِ اَنْتَهَى مَا فِي التَّعْنِينِ لَيْكِنِ مُحْتَضَرًا رَحِمَهُ اَوْ
يُنَشَّؤُ كَمَا مَعْنَى هُوَ غَذَا يَجَاوِزُ اَرْشَ اَبُو سَ فِي الْحُلِيِّ مَعْنَى هُوَ مَرَادُ هُوَ زِيور سونے چاندی
کا و ہونی الخضام میں خضام سے مراد ہے کلام گفتگو غیر سبب کا معنی ہے حجت نہ ثابت کر سکتے
والا اور وہ عورتیں ہیں اس میں دلیل ہے عورتوں کے لیے زیورون کے مباح ہونے پر ابن ابی
نے ابو الحالیہ سے نقل کیا کہ ان سے کسی نے عورتوں کے لیے سونے کے زیور کا مسئلہ پوچھا تو انہوں نے
اُس میں کچھ مضائقہ نہ دیکھا اور یہ آیت پڑھی اسی طرح ہر تفسیر اکلیل میں جو شیخ جلال الدین سیوطی

کی تصنیف ہو مسئلہ تیسرا اس آیت میں دلیل ہے اس امر پر کہ عورتوں کو زیور سباح ہین (تفسیر کبیر باختصار)
پس لفظ یشوٰی الحلیہ سے مستفاد ہوا کہ حصہ مفطر زینت یور کی عورت کو جبلی اور خلقی ہے اور خدائی
تعالیٰ نے اسکی حصہ میں انکو معذور رکھا اور اسکی نہیں فرمائی بلکہ اس میں اباحت دلالت پائی گئی
کہ لا یخفی علی المتأمل المتفطن اور اس زینت کا بیان بخوبی سورہ نور میں مذکور ہے قولہ تعالیٰ وَ
لَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا فَسَرُّهُنَّ أَنْزَعْنَ سِیْرًا بِالْوُجْهِ وَالْكَفَّیْنَ أَخْرَجَهُ ابْنُ ابْنِ
حَاطِمٍ فَاسْتَدَلَّ بِهِ مَنْ أَبْلَهَ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِ الْمَرْأَةِ وَكَفَّيْهَا حَيْثُ لَا فِتْنَةَ وَفَسَّرَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ
بِالثَّيَابِ فَسَرُّهُنَّ الزَّیْنَةُ بِالثَّيَابِ وَالسَّوَارِ وَالْقُرْطِ وَالْقِلَادَةِ وَالْخَلْخَالِ الْخُرْجَةُ ابْنُ ابْنِ
حَاطِمٍ أَيْضًا تَرْجُمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَافِرًا اور نہ ظاہر کریں زینت اپنی مگر جو اس سوطا ہر ہے ابن عباس
نے اسکی تفسیر کی ساتھ سونہ اور دونون تہیلیوں کے اسکو ابن ابی حاتم نے نقل کیا پس جن لوگوں نے
عورت کا منہ اور دونون تہیلیوں کا دیکھنا سباح رکھا جہاں فتنے کا اندیشہ ہوا انہوں نے
اس آیت کو دلیل لی اور ابن مسعود نے اسکی تفسیر کی کبرون کے ساتھ اور (نیز زینت کی تفسیر کی ساتھ
انگوٹھی اور کنگن اور بالی اور سنہلی اور جہانجر کے اسکو ابن ابی حاتم نے نقل کیا و قولہ تعالیٰ
وَلَا یَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا یَخْفَى مِنْ زِیْنَتِهِنَّ قَوْلُ اللَّهِ عَنِ تَحْرِیْكِ رِجْلَيْهَا بِالْخَلْخَالِ
عَمَدٌ إِلَيْكُمْ صَوْنُهُ أَنْتَى مَا فِي الْإِكْلِيلِ لِلشَّيْطَانِ تَرْجُمَهُ اور یہ جوابہ تعالیٰ نے فرمایا اور نہ مارین
اپنے پاؤں تاکہ معلوم ہو وہ چیز جو چھپاتی ہیں اپنی زینت سے اس میں منع کرنا ہے حرکت دینا پاؤں
کے ساتھ جہانجروں کے دیدہ دستہ تاکہ اسکا آواز سنا جاوے و اکلیل اور تفسیر ابن عباس میں
مذکور ہے وَلَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَغَيْرُ ذَلِكَ وَلَا یَضْرِبْنَ
بِأَرْجُلِهِنَّ أَحَدُهُمَا بِالْأُخْرَى لِيَقْرَعَ الْخَلْخَالَ بِالْخَلْخَالِ أَنْتَى قَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ
الزَّیْنَةُ هَهُنَا أَرِيدَ بِهَا أُمُورٌ ثَلَاثَةٌ أَحَدُهَا الْأَصْبَاغُ كَالْحُلِّ وَالْخِصَابِ بِالْوَسْمَةِ فِي
حَاجِبَيْهَا وَالْعِزَّةُ فِي خَدَيْهَا وَالْحِجَابُ فِي كَفَّيْهَا وَقَدْ مَبَّهَا وَثَانِيهَا الْحُلِيُّ كَالْحُلَاكِمِ وَالسَّوَارِ
وَالْخَلْخَالِ وَاللَّامِجِ وَالْقِلَادَةِ وَالْإِكْلِيلِ وَالْوَشَّاحِ وَالْقُرْطِ وَثَالِثُهَا الثَّيَابُ أَنْتَى مَا فِي
التَّفْسِيرِ النَّبِيِّ فَوْرِيٌّ وَالثَّانِي تَرْجُمَهُ وَلَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ زِیْنَتٌ كَمَا دَعَى بَارِزٌ وَغَيْرُهُ
اور اپنے پاؤں نہ مارین یعنی ایک کو دوسرے کے ساتھ تاکہ ایک جہانجھر دوسری کو ساتھ نہ لگاوا نہ کرے

اکثر مفسرین نے کہا زینت و مراد اس جگہ تین امور ہیں ایک رنگ حبیبی سر مرہندی و سما اپنے ارد گرد اور
غازہ رخسار وں پر اور مہندی ہاتھوں پاؤں کی تھیلیوں میں دوسرے زیور حبیبی انگوٹھی کنگن جہا
باز و بند ہنسی سر بند ہار بالی تیسرے کپڑے لباس (تفسیر نیشاپوری و کبیر) اور سورہ رعد میں
خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَفَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ وَاِذَا نَجَّى سِجْدًا مِنْ دَسْ
وَرَاتِلٍ يَطْلَبُ پیرایہ یا بطلب خست خانہ فتح الرحمن اور حبس چیز کو دھونکتے ہیں آگ میں واسطے
زیور کے یا اسباب کو ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ طَلَبِ حِلْيَةٍ تَلَبُّوْهَا يَقُوْلُ مَثَلُ الْحَقِّ مَثَلُ الذَّهَبِ وَ
الْفِضَّةِ يَنْتَفَعُ بِهَا كَذَلِكَ الْحَقُّ يَنْتَفِعُ بِهِ صَاحِبُهُ اَنْتَهٰی مَا فِي تَفْسِيْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ ابْتِغَاءَ
حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ اَنْیَی طَلَبِ اِتِّخَاذِ حِلْيَةٍ وَهِيَ مَا يَتَزَيَّنُّ بِهَا الْحَلِي الْمَخْدُوعُ مِنَ الذَّهَبِ
الْفِضَّةِ قَوْلُهُ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ قَالَ اَهْلُ الْعِلْمِ الَّذِي يُوقَدُ عَلَيْهِ لِابْتِغَاءِ حِلْيَةٍ الذَّهَبِ
وَالْفِضَّةِ وَالَّذِي يُوقَدُ عَلَيْهِ لِابْتِغَاءِ الْاَمْتِعَةِ الْحَيْدُ وَالْحَاسُ وَالرَّصَاصُ وَالْاَسْرَبُ
كَذَلِكَ فِي التَّفْسِيْرِ الْكَبِيْرِ وَالْمَقْصُوْدُ مِنْ ذَلِكَ بَيَانُ مَنَافِعِهَا كَذَلِكَ فِي الْبَيِّنَاتِ وَالْحَلِي يُضَمُّ
الْحَاءُ وَكسْرُ اللَّامِ وَالْبَاءُ الْمَشْدُوْدَةُ اَصْلُهُ حُلُوْیٌ فُعِلَ لِحَبْلِ جَمْعٍ حَلِي بِالْفَتْحِ اَنْتُمْ لِكُلِّ مَا يَتَزَيَّنُّ
بِهِ مِنْ مَصَاغِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَذَلِكَ فِي نَهَايَةِ الْجُزْئِيَّةِ تَرْجِمَةً ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ مَرَادُهَا زُيُوْرُ
طَلَبِ جِسْمِ پَنَتے ہو امرہ تعالیٰ فرماتا ہے حق کی مثال سونے چاندی کی طرح ہے کہ اس سے فائدہ
اٹایا جاتا ہے اسی طرح حق کے ساتھ صاحب حق فائدہ اٹاتا ہے (عباسی) ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ
یعنی زیور بنانے کی خواہش کے واسطے اور زیور وہ ہے جس سے زینت کی جاوے جمال بڑھایا
جاوے حبیبی زیور جو چاندی سونے سے بنائے جاتے ہیں اہل معانی نے کہا جس چیز پر زیور بنائے
کے واسطے آگ جلائی جاتی ہے وہ سونا اور چاندی ہے اور جس چیز پر متاعین بنانے کے واسطے
آگ جلائی جاتی ہے وہ لوہا تانبار انگ سیسا ہی اسی طرح ہے تفسیر کشمیری اور مقصود اس سے اس کے
منافع کا بیان ہے اسی طرح ہے بیضاوی نیز علی ساتھ ضم حاصلاً اور کسرہ لام اور یا مؤشردہ
کے اسکا اصل علوی تھا پر اس میں تعلیل کی گئی جمع ہے علی بالفتح کی نام ہے ہر چیز کا جس کے ساتھ
زینت حاصل کی جاتی ہے سونے چاندی کو بنا کر اسی طرح ہے نہایت جزی میں اور خاص کرنا
چاندی کو تخصیص بلا مخصوص اور مخالف سوق آیات قرآنیہ کے ہے کمال کھنے علی المتائل الماس

اور اباحت زیور سونکی عورتوں کو عموماً ثابت ہوتی ہے صحیح بخاری اور مسلم سر باب العرض فی
 الزکوة وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تصدقن ولو من حلّیکن تجعلن المکاة تلقی جرحہا و
 یخابہا کذا فی صحیح البخاری صحیح مسلم یعنی زیور عام ہے سونیکا ہو یا چاندی کقولہ تعالیٰ
 مِنْ حُلٍّ یَوْمَ عِجْلَ الْجَسَدِ الا یہ انحضرت صلو اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو فرمایا کہ صدقہ یعنی زکوۃ نکالو اگرچہ
 زیور وں سے تمہاری ہو۔ اور زیور دونوں طرح کا ہوتا ہے الخوص بالضم ویکسر حلقۃ الذهب
 الخصلۃ وکحلۃ القراط والحلقۃ الصغیرۃ کذا فی القاموس خصل بالضم وکسر حلقۃ زر ولفقہ
 کذا فی اصرار وکسب بکسرین مملہ وخالہ عجمی قلاوہ یعنی گردن بند فارسی یعنی جو زیور کل میں پہنا
 جاتا ہے ہر عرف میں پس کسب خاب ہی عام ہے سونیکا ہو یا چاندی وغیرہ کا ہر شخص حسب مقدور بناتا
 ہے زینت کو واسطی وقرط بالضم گوشوارہ پس گوشوارہ ہی عام ہے چاندی کا ہو یا سونیکا مرصع وخراد
 ہو یا نہ ہو اور امام بخاری نے کتاب اللباس میں ذکر کیا ہے باب الخاتم للنساء وکان علی
 ما شئتوا انیم اللہ حب حدثننا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرنا الحسن بن
 سیرین عن عمار بن عباس قال شہدت العیدین مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قبل الخلیفۃ قال ابو عبد اللہ وذا ابن وھب عن ابن جریج قال فی النساء فجعلن یلقین
 الفتحۃ والخواتیم فی قلوب بلال انتہی لھذا فی صحیح مسلم قال ابن دُرَیْدٍ کل ما علی
 من شئۃ الاذن فهو قرط سواء کان من ذهب او خرد انتہی ما نقل النودوی فی شرح مسلم
 رحمہ باب ہواگوٹھی کا واسطی عورتوں کو عائشہ پر سونکی انگوٹھیاں تھیں ہم سر ابو عاصم نے بیان کیا
 کہا انکو ابن جریج نے خبر دی کہا ہلکوسن بن سلم نے خبر دی طاؤس سے ابن عباس سے کہا میں عیدین
 میں رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر ہوا تو آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی ابو عبد اللہ نے کہا
 ابن وھب نے ابن جریج سے زیادہ کیا پس آپ عورتوں کے پاس آئے پس عورتیں اپنی جہاں میں انگوٹھیاں
 بلال کے کپڑے میں لگین ڈالنے (صحیح مسلم) ابن دُرَیْدٍ نے کہا جو کچھ زمرہ کان میں لٹکا یا جاوے اس کو
 قرط کہتے ہیں خواہ سونے کی ہو خواہ چاندی کی یا سکون کی (نودوی شرح صحیح مسلم) اور امام بخاری
 نے باب حسن المعانیۃ مع الاھل باب اپنے گھر والوں کو اچھی طرح گذران کرنا کا منع نقل کیا
 کیا یہ عورتوں کے قصہ میں قالت الخادیۃ عشر رجلی ابودریع فما ابودریع اناس من حلی

۹۲
 بیاض
 ۹۲
 وصل
 ۱۲
 لکھنؤ

اُذُنِ ترجمہ کیا گیا ہو میں شوہر ابو زرعہ پس کیا خوب شخص ابو زرعہ ہے ہلادیا اور بہاری کر دیا
زیورون کو میر کو دونوں کا نون کو بعد بیان تمام حدیث کو حضرت عائشہ فرماتی ہیں قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ لَكَ كَأَبِي تَزْرِعُ كَلَامَ زَرْعٍ أَنْتَ يَا فِي عِيْنِ الْجَارِي وَصِيْبِهِ مُسْلِمٌ فَخَضَرَ
ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تیرے لیے ایسا ہوں جیسا ابو زرعہ ام زرعہ کی بجاری مسلم
باختصار پس ابو زرعہ کے قصہ کو صاف واضح ہوا کہ اس مرد بخیر صاحب فروت اور دولت امام
زرعہ کے دونوں کا نوہن بے بالیان سو اور چاندی کی بنادی تھیں بلکہ مورد مدح اور اہتمام
زینت خاص زیور سونے کو مقتضی اور مرجح ہے اور ہر ذی مقدور چاندی کے زیور کو عیب رکھتا ہو
خصوصاً کان کے زیور میں اسی بنا پر حضرت عائشہ کے پاس خاتمہ ذہب کی تھیں اور آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات مبارک کو ساتھ ابو زرعہ کے تشبیہ دی اور امام نووی شارح مسلم نے تحت
جملہ اَنَّا سَ مِنْ حِلْيَةٍ اُذُنِ کے لکھا ہے مَحَاهُ حَلَاةٍ قُرْطًا وَشَوْفًا وَهِيَ تَحْرُكُ لِكُلِّ رِيْقًا
اَنْتَی کَلَامُ الشَّارِحِ رَوَى ابْنُ السَّكَيْتِ اُذُنِ وَقَوَعِي وَقَوَعَا اَلْاِنْسَانِ يَدَا هَا وَ اَلْحُلِيِّ
جَيْنَيْنِ يَحْمُ الْقُرْطُ وَالشَّوْفُ وَالسَّوَارُ وَالْمِصْدَقُ وَتَكْنِي حُلِيٍّ وَنَحْمُ لِّلْاَنْثَى كَلَامَهُ مِنَ
الْعَاثِيْنَ ترجمہ اس کے معنی یہ ہو کہ اس نے میرے کا نون بے بالیان اور مکیان ڈالین پس انکی کثرت
کی وجہ سے کان پہننے میں شارح کا کلام ختم ہوا اور ابن سکیت کی روایت میں ہر اذن نے و فرعی یعنی
میرے ہر دو کان اور دونوں فرع کو زیور کے بہرہ دیا فرما سہرا میں انسان کے دونوں ہاتھ اور زیور
اس وقت عام ہے بالی گوشوارہ کنگن بازو بندہ کو شامل ہو اور حلی اور شحم کا نکرہ لانا تکثیر کے
واسطے ہے (فالق) بالی نوعی از زیور کہ انیسیم در سازند و در گوش آویزند پس اگر در زیر گوش
آویزند بعربی آنرا قرط بضم قاف و سکون را و ہملہ و ظا و ہملہ گویند و اگر در اعلایے گوش آویزند
بعربی آنرا شنف بضم شین و سکون و فاء و آخر گویند و ہفاری ہمہ را گوشوارہ و گوشوارہ
و آویزہ گوش گویند کذا فی نقاش اللغات الغرض حدیث صحیح بخاری اور مسلم سے حلی عام شنفاد
ہوتا ہے سو یہی قسم ہو یا چاندی کی قسم سے اور تخصیص چاندی بلحاخص اور بلا مرجح باطل ہے
بلکہ سویدات طلای اشکے تحریر ہوتی ہیں فی ابی داؤد فی باب النکین ما ہو و زکوة النکین
حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مَسْعُودَةَ الْعُتْبِيُّ أَخْبَدَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا قَالِ حَدَّثَنَا حَسِبُ

[illegible]

دونوں کنگن اتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیے اور کہا یہ اللہ اور رسول کے لیے ہیں (ابوداؤد
 اور بیہق اسکونائی نے روایت کیا حافظ عبد الحلیم منذری نے کہا شاید ترمذی نے انہیں دو طریقوں
 کا ارادہ کیا جنکو خود ذکر کیا ورنہ ابوداؤد کے طریق میں کچھ کلام نہیں بہر اُس طریق کے ایک ایک اوی کا
 حال بیان کیا (حلی خرح سوطا امام مالک) فتح القدیر میں کہا ہے ابوالحسن بن قطان نے کہا اسکی اسناد
 صحیح ہے منذری نے اپنی مختصر میں کہا اسکی اسناد میں کچھ کلام نہیں نیز ابوداؤد نے ام سلمہ سے روایت
 کیا وہ کہتی ہیں میں سونے کے زیور پہنا کرتی تھی تو میں نے کہا یا رسول اللہ کیا یہ کنز ہے آپ نے فرمایا جو
 مال نصاب زکوٰۃ کو پہنچے پس اسکی زکوٰۃ ادا کی جاوے تو وہ کنز نہیں اور اسکی اسناد عمدہ ہے (حلی)
 باب عورتوں کو ریشم پہننے کو بیان میں عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے اُس نے حضرت علی بن ابی
 طالب سے فرماتے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو اپنے داہنے ہاتھ میں لیا اور سونیکو بائیں
 ہاتھ میں بہر فرمایا یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں اسکو ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت
 کیا اور نسائی میں سونا پہننے کے حرام ہونے کے باب میں ابوموسیٰ شعریؓ سے روایت ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ غر و جل نے میری ہست کی عورتوں کے لیے ریشم اور سونا حلال کر دیا
 اور مردوں پر حرام اتنے مردوں پر سونیکا حرام ہونا عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے
 حضرت علیؓ کو سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو داہنے ہاتھ میں لیا اور سونے کو بائیں
 ہاتھ میں بہر فرمایا یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں (نسائی) اس حدیث کونسی نے
 جابر طریق سے روایت کیا ہے علی مرتضیٰ اور ایک طریق ابوموسیٰ شعریؓ سے اور ابن ماجہ نے بھی اس
 حدیث کو حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے اور نیز حضرت عائشہؓ سے قَالَتْ اَهْدَى النَّبِيِّ
 اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَةً فِيهَا خَاتَمٌ ذَهَبٍ فِيهِ قَصٌّ جَبَشِيٌّ فَأَخَذَهُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى أَنَّهُ لَعْرُصٌ عَنْهُ أَوْ يَبْعُضُ أَصَابِعِهِ ثُمَّ دَعَا بِابْنَتِهِ ابْنَتِهَا أَصَابِعُ
 يَنْتِ اِبْنِ الْعَاصِ فَقَالَ تَحَلَّى بِهَذَا يَا بِنْتُ أَنتِ مَا فِي ابْنِ مَاجَةَ مَرَجَمٌ فَحَرَّمَ هَاتِهِ
 کہتی ہیں بن نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیدیہی ایک حلقہ اُس میں سونے کی انگشتری تھی
 جس میں جبنی نگینہ تھا تو اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکڑی سے لیا حالانکہ آپ اس سے اعراض
 کرنے والے تھے یا بعض نگینوں پر اگر آپ نے اپنی نوہی امامہ بنت ابوالعاص کو بلا کر فرمایا لو بیٹی یہ

یہ زیور پہنور ابن ماجہ ابو داؤد نے ہی کیا ب مآجاء فی الذهب للنسائی ترجمہ باب اس بیان میں
جو عورتوں کے لیے سونے کے باب میں وارد ہوا کا منع کیا ہے حد ثنا ابن نفیل ثنا محمد بن
سلمہ عن محمد بن اسحاق قال حدثنی یحییٰ بن عمار عن ابنہ عن عبد بن عبد اللہ عن
عائشہ قالت قد مت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حلیۃ من عند النجاشی اھلھا لک فیھا کھاتم
ذهب فیہ فص حبشیۃ قالت فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعود معرضا عنہ او یبصر
اصابعہ ثم دعا امامۃ بنت ابی العاص ابنۃ زینب فقال تعالیٰ یظن ابائیک انہی

ترجمہ ہم کو ابن نفیل نے حدیث بیان کی کہ امامہ بنت محمد بن سلمہ نے محمد بن اسحاق کو کہا ہم سے یحییٰ بن
عباد نے بیان کیا اپنے باپ سے انہوں نے عباد بن عبد اللہ سے انہوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے انہوں نے کہا حضرت م کے
ہاں جو نجاشی نے آپ کو زیور دیا یہی اس میں انگوٹھی تھی سونے کی جس میں حبشی لکینہ تھا کہتی ہیں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں پیر ہوئے ایک لکڑی سے پکڑا یا بعض الکلیون سے پیرا مہر بنت ابو العاص کو
بلا یا جو زینب کی بیٹی تھیں پھر فرمایا لو بیٹی یہ زیور پہنوا

قال الترمذی فی باب مآجاء فی الحریر والذهب للرجال حد ثنا اسحاق بن منصور ثنا
عبد اللہ بن نمیر ثنا عبد اللہ ابن عمر عن تافع عن سعید بن ابی ہند عن ابی موسیٰ
الاشعری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حرم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی و
احل علی انائیم و فی الباب عن عمر و علی و عقبۃ بن عامر و ام ہانی و لیس و حدیثہ و
عبد اللہ بن عمر و عمر ابن حصین و عبد اللہ بن الزبیر و جابر و ابی رجاء و ابن عمر
و البراء و ہذا حدیث حسن صحیح انتہی ما فی الترمذی و فی مشکوٰۃ رواہ احمد و ابو داؤد

و النسائی انتہی و فی بلوغ المرام عن ابی موسیٰ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال احل للذهب و الحریر لکنا ان امتی و حرم
علی ذکورہم رواہ احمد و النسائی و الترمذی و صحیحہ انتہی ترجمہ نرندی نے کہا اس باب میں جو

مجرد وارد ہوا سونے اور ریشم میں واسطے مردوں کے ہم سے اسحاق بن منصور نے بیان کیا کہ امامہ سے عبد
بن نمیر نے بیان کیا کہ امامہ سے عبد اللہ بن عمر نے نافہ سے انہوں نے سعید بن ابی ہند سے انہوں نے
ابو موسیٰ اشعری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ریشم اور سونے کا پہنا میری بہت کو مردوں پر
حرام کیا گیا عورتوں پر حلال کیا گیا اور اس باب میں حضرت عمر اور حضرت علی اور عقبہ بن عامر اور ام ہانی

اور انس اور صدیق اور عبداللہ بن عمر اور عمران بن حصین اور عبداللہ بن زبیر اور جابر اور ابی ریحانہ اور
ابن عمر اور براء اور سہر دایت ہو۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے (ترمذی) اور شکوۃ میں ہر اس کو احمد ابو داؤد
نسائی نے روایت کیا اور بلوغ المرام میں ابو موسیٰ اشعریٰ سہر دایت ہوا انہوں نے رسول اللہ صلو اللہ
علیہ وسلم سے نقل کیا آپ نے فرمایا حلال کیا گیا سونا اور ریشم میری ہمت کی عورتوں کے لیے اور حرام
کیا گیا ان کے مردوں پر اس کو احمد اور نسائی اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے صحیح کہا حلال
ہونا سونے اور حریر کا عورتوں کو اور حرام ہونا ان دونوں کا مردوں پر سولہ صحابیوں سے مروی ہے
چنانچہ واقفان حدیث پر مخفی نہیں وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ أَوْدَةَ
وَالْتَّسَانِيَّ وَابْنِ سَاحَةَ وَابْنِ حَبَّانٍ يُلْقِظُ أَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي
يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَيَّ إِذْ كُنتُمُنِي رَادَّ ابْنِ لُحْجَةَ
حِلَّ لَنَا زِينَتُهُمَا وَبَيَّنَّ النَّسَائِيُّ الْإِخْتِلَافَ فِيهِ عَلَى يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِيفٍ قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ
اِخْتِلَافٌ لَا يَضُرُّ وَنَقَلَ عَبْدُ الْحَكِيمِ عَنِ ابْنِ الْمُدَيْنِيِّ أَنَّهُ قَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَرِجَالُهُ مَعْرُوفُونَ
انْتَهَى مَا فِي نَبْلِ الْأَوْطَارِ لِلْعَلَّامَةِ الشُّوكَايَ تَرْجَمَهُ اور اس باب میں روایت ہے علی بن ابی طالب سے
نزدیک احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان کے اس لفظ سے کہ رسول اللہ صلو اللہ
علیہ وسلم نے ریشم کو دائیں ہاتھ میں لیا اور سونے کو بائیں ہاتھ میں پھر فرمایا یہ دونوں میری ہمت کی عورتوں
پر حرام ہیں ابن ماجہ نے اتنا زیادہ کیا اور انکی عورتوں کے لیے حلال ہیں اور نسائی نے اس میں زبیر
ابن حبیب پر اختلاف بیان کیا حافظ نے کہا یہ اس قسم کا اختلاف ہے جو بضر نہیں اور عبد اللہ بن
ابن مدینی سے نقل کیا کہ اس نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور اس کو رجال معروف ہیں (نبیل الاوطار)
ہر گاہ علی بن مدینی نے اس حدیث کی تحسین کی اور اس کو راویوں کو معروف بالعدالتہ کہا تو پھر
اسکی تضعیف کون کر سکتا علی بن عبد اللہ المدینی البصری ثقتہ ثبت امام اعظم اہل
عصرہ یا الحذیث وعلیہ حتی قال البخاری مَا اسْتَضَعْتُ نَفْسِي إِلَّا عِنْدَهُ وَقَالَ شَيْخُهُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ اَتَعْلَمُ مِنْهُ اَكْثَرَ مِمَّا يَتَعْلَمُ مِنِّي وَقَالَ النَّسَائِيُّ كَانَ اللَّهُ خَلَقَهُ لِحَدِيثِ
كَذَا فِي التَّقْرِيبِ لِلْعَسْقَلَانِيِّ تَرْجَمَهُ علی بن عبداللہ مدنی البصری ثقتہ ثبت امام ہے انہوں نے اہل زمانہ
میں سے حدیث اور عمل حدیث کو سب سے زیادہ جانتے والے ہیں تاکہ کہ امام بخاری نے کہا میں نے اپنے آپ کو

کہیں چوٹا نہیں سمجھا مگر اس کے پاس اور اسکو استاد ابن عیینہ نے کہا جتنا علی بن مدینی مجھ سے سیکھتا ہے اس کو زیادہ میں اس سے سیکھتا ہوں اور نسائی نے کہا گویا اللہ نے اسی حدیث کو لیے پیدا کیا
 (تقریب) پس تحریر یا سبق سے استعمال زیور سونے کا عورت کو حق میں بلا ریب ثابت ہوا اور حدیث
 وعید نار کی باعتبار نفس استعمال زیور سونے کے عورتوں کو معارض اور مقابل دلائل مذکورہ بالا
 کے ہرگز نہیں ہو سکتی چند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ دلائل جواز بنظر قوت اور کثرت کو ارجح و اکثر
 ہیں اور حدیث وعید نار مر جوح اور کمتر کیونکہ دلیل جواز پر آیات قرآنیہ اور حدیث بخاری و مسلم
 وغیرہ شاہد عدل ہیں بخلاف حدیث وعید نار کے کمالا تکفہ علی المتبع الماہر وجہ دوم یہ
 کہ حدیث حرمت کی عورت کو حق میں منسوخ ہے بدلیل آیات قرآنیہ و حدیث یحییٰ اور روایت سولہ
 سترہ صحابی کی اسلئے کہ اکثر پر منسوخ کا مخفی رہنا نہایت مستبعد اور خلاف عادت ہو بنا براس کے
 محلی استنباطی وغیرہ حدیث وعید نار کو منسوخ کہا ہے شرح السنہ میں قَالَ الْبَغَوِيُّ هَذَا
 الْحَدِيثُ مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احِلَّ الذَّهَبَ وَ
 الْحَرِيرَ لِلنِّسَاءِ مِنْ أُمَّتِي كَذَا فِي الزَّيْفَةِ وَغَايِرِهِ رَحِمَهُ الْبَغَوِيُّ نے کہا یہ حدیث ابو موسیٰ اشعری
 کی حدیث کو منسوخ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں
 کے لیے حلال ہو بطرح مرقاۃ وغیرہ میں اور شیخ جلال الدین سیوطی شرح نسائی میں لکھتے ہیں
 يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَا لَكُنَّ فِي الْفِطْرَةِ مَا تَحِلُّنَّ أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَمْرَةٌ تَحِلُّ ذَهَبًا
 نَظِيرَهُ إِلَّا عَدِلَتْ بِهِ هَذَا مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرٍ أَنَّ حَرَامًا عَلَى دُكُورِ أُمَّتِي حِلَّ
 لِبَاسَاتِهَا قَالَ ابْنُ شَاهِينَ فِي نَوَائِجِهِ كَانَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ يَلْبَسُ الرِّجَالُ خَوَاتِيمَ الذَّهَبِ
 وَغَيْرَ ذَلِكَ وَكَانَ الْخَطَرُ قَدْ وَقَعَ عَلَى النَّاسِ كُلِّصَحٍّ ثُمَّ أَبَاحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنِّسَاءِ دُونَ الرِّجَالِ فَصَارَ مَا كَانَ عَلَى النِّسَاءِ مِنَ الْخَطَرِ مُبَاحًا لَهُمْ فَتَبَيَّنَتْ
 الْإِبَاحَةُ الْخَطَرُ وَحَكَى النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ رِجَالُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ أَنْتَهَى مَا فِي
 زَهْرِ الرَّيِّ عَلَى الْحَبَشِيِّ لِلشَّيْخِ الْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ قَالَ الثَّانِي أَنَّ النِّسَاءَ أَخْرَجَ
 إِلَى التَّزْيِينِ لِيَرْغَبَ فِيهِمْ أَرْوَاجُهُمْ وَلِذَا لِكَ جَزَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ جَمِيعًا بِأَنْ
 يَكُونَتْ تَزْيِينُهُنَّ أَكْثَرُ مِنْ تَزْيِينِهِمْ فَجَبَّ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُنَّ أَكْثَرُ مِمَّا يُرَخَّصُ لَهُمْ

وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ لِلنَّاسِ مِنْ أَمْتِي وَحَرَّمَ عَلَى ذُكُورِهَا أَنْتَهَى
مَا فِي حُجَّةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ لِلشَّيْخِ الشَّاهِدِ وَلِيُّ اللَّهِ الْمُحَدِّثِ الدِّهْلَوِيِّ تَرْجَمَهُ ائِى جَاعَت
عورتوں کیا تمہاری لیے چاندی میں وہ چیز نہیں جس سے تم زیور پہنوسو تم میں سے کوئی عورت نہیں
جو سونے کا زیور پہنے اس کا ظاہر کرتی ہو مگر اس کے ساتھ عذاب دیا جائیگی یہ حدیث منسوخ ہے ساء اسر
حدیث کو کہ یہ دونوں میری امت کو مردوں پر حرام ہیں عورتوں کے لیے حلال ہیں ابن شاہین نے
اپنی کتاب ناسخ میں کہا اول امر میں مرد سونے کی انگوٹھیاں وغیرہ پہنا کرتے تھے اور ممانعت سبب
لوگوں پر (کیا مرد کیا عورت) واقع ہوئی پہر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے لیے
مباح کیا نہ مردوں کے لیے پس جو عورتوں پر ممانعت تھی وہ مباح ہو گئی ایسا باحت نے حنظل
کو منسوخ کر دیا اور نووی نے شرح صحیح مسلم میں اس پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا انتہی اور دوسری
بات یہ ہے کہ عورتیں ترمین کی محتاج ہیں تاکہ ان کے خاوند ان کی طرف رغبت کریں اور اسی لیے عرب
و عجم سب لوگوں کی عادت اس طرح جاری ہوئی ہے کہ عورتوں کی زینت مردوں سے زیادہ ہو
پس لازم ہوا کہ عورتوں کو مردوں سے زیادہ رخصت دیا وے اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ سونا اور حریر میری امت کی عورتوں کے لیے حلال ہے مردوں پر حرام ہے (حجۃ
الہ البالغۃ) در موطا امام مالک مذکورست کہ عبد اللہ بن عمر زیور طلانی بیوہ شانیہ دختران
و کنیزان خود را پس نے برابر و از زیور ایشان زکوۃ مَالِکٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
كَانَ يُحْكِي بَنَاتَهُ وَجَوَارِيَهُ الذَّهَبَ لَمْ يَخْرِجْ مِنْ حُلِيِّهِنَّ الزَّكُوۃُ اَنْتَهَى تَرْجَمَهُ
امام مالک نے نافع سے روایت کی کہ عبد اللہ بن عمر اپنی بیٹیوں اور لونڈیوں کو سونے کا زیور پہنایا
کرتے تھے پہر ان کے زیور سے زکوۃ نہیں نکالتے تھے وجہ سووم یہ کہ وعید نار بنفس پس علی ضرب
کے نہیں فرمائی بلکہ یہ وعید نار بجا ورت قصہ ریاد نمود و تکبر و افتخار او پر امثال روزگار اور
باعث اظہار زینت و سنگار بطر تہرج جاہلیت کے ہے کہ یہ شعار اہل اتراف و اغنیائے
با اسراف ہر زمانہ میں ہوتا چلا آیا ہے پس انصاف امور خارجہ مذکورہ بالا کا بلبیس فی سب موجب
وعید نار کا اس پر فرمایا ہے اس لیے کہ لباس حریر و علی ذہب میں اکثر و اغلب عجب و ریاد تکبر
و متختر پایا جاتا ہے بخلاف زیور چاندی کے کہ اکثر اہل اتراف کو نزدیک نہایت بے قدر و قسوت

ہوتا ہے عرفا اور باعث نشوونما اسی تکبر و ریا کے لباس فاخرہ اور حلی مذہب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شَهْرَةِ الْبَيْتِ اللَّهُ تَوْبَ مِنْ لَدُنْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
 وَابْنُ الْمَاجَةِ ترجمہ جس نے شہرت کا کپڑا پہنا اسکو اللہ تعالیٰ قیامت کو دن ذلت کا کپڑا پہنا دیگا
 اسکو احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔ پس اس حدیث میں لباس شہرت و ریافتخار
 کا موجب لباس ذلت آخرت ہوا نہ نفس لباس عزت کا چنانچہ فرمایا اللہ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ
 ترجمہ اللہ صاحب جمال ہے اور جمال کو دوست رکھتا ہے پھر فرمایا مَنْ تَرَكَ لَبْسَ ثَوْبِ جَمَالٍ
 وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَفِي رِقَابَتِهِ تَوَاضَعًا كَسَاهُ اللَّهُ حِلَّةَ الْكِرَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
 كَذَا فِي الْمَشْكُوفَةِ ترجمہ جس نے زینت کا کپڑا چھوڑ دیا باوجود قدرت کے اور ایک روایت میں ہے
 تواضع کے لیے اسکو اللہ تعالیٰ کرامت اور بزرگی کا جوڑا پہنا دیگا اسکو ابوداؤد اور ترمذی نے
 روایت کیا و شکوفہ مقصود شارع کا یہ ہے کہ اکثر لباس فاخرہ اور حلی مذہب بیش قیمتی موجب تکلیف
 و تردد و جانفشانی در دنیا و سبب بیان و غفلت و آخرت تصور ہے اور بقدر حاجت روائی
 بلادرور یا موجب رفاهیت و آسانی دین ہو یا راسخہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَبَسْتُ اَدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا
 عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سُوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ترجمہ ای بنی آدم ہم نے
 تم پر ایسی پوشاک اناری جو تمہاری عیبوں کو چھپائے اور زینت کی (پوشاک) ایسی اور پرہیزگاری
 کا لباس وہ بہتر ہے۔ پس خیر الامور اوسطها موقع و مزید یہ اور اسی اظہار ریافتخار کے باعث
 عبد الرحمن السامی نے باب الکرامۃ للنسائی اظہار الحلی و الذہب باندھا ہے اور روایت کی
 اخت حذف صحابی سے ساتھ دو طریق کے قَالَتْ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ اَمَّا اِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ الْمَرَاةُ الْمُجَلِّيَّةُ كَهَبَانِظِيرَةٍ اَلَا عَدِلَتْ اَنْتُمْ مَا فِي
 النِّسَاءِ فَتُحْتَصَرُ اَيَقْدَرُ الْحَاجَّةُ ترجمہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سنایا پس
 فرمایا اے عورتوں کی جماعت سنو تحقیق شان یہ ہو تم میں سے کوئی عورت کہین جو سونے کا زیور
 پہنے اسکو ظاہر کر کے مگر عذاب کیجا دیگی (النسائی باختصار)۔ پس لباس مذہب موصوف بصفہ
 اظہار ریافتکبر و افتخار موجب و عیذ بار و فرمایا چنانچہ جملہ ظہر کا کہ صفت ذہب اقم ہوا اگر
 برص نہ دال ہے نہ منظر نفس لبس مذہب بل ریافتخار کے کمالات کھنے علی التامل الذکی الماسر اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گاہ گاہ ہے اپنے اہل کو پہننے حریر اور حلیٰ کو مطلقاً منع فرماتے تھے بنا بر غریب
 و ترمذی کے عن عقیقۃ ابن جابر بخیر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمنع اھلک الحلیۃ و الحریر
 و یقول انکم یحبون حلیۃ الجنۃ و حریرھا فلا تلبسوها فی الدنیا و اھا للناسی ترجمہ
 عقبہ بن عامر روایت ہے وہ خبر دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل و عیال کو زیور اور ریشم
 پہننے کو منع فرماتے تھے اور یہی فرماتے تھے کہ اگر تم جنت کا زیور اور ریشم پہنتا جاہتی ہو تو دنیا
 میں سے مرے بہنو اسکو نسائی نے روایت کیا۔ اور اسطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازواج و مطہرات
 کو شب کو جگانے سے اور فرماتے تھے عَنْ یُقُوطِ صَوَّاحِبِ الْحِجْرَاتِ یَا رُبَّ کَاسِیَ لَیْلَۃِ فِی الدُّنْیَا
 عَاثِرَ لَیْلَۃِ فِی الْآخِرَۃِ کَمَا رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ ترجمہ کون ہو جو حجرون و الیون کو جگا دے۔ اما دنیا
 میں بہت ایسی ہیں جو اوڑھ پہننے میں آخرت میں وہ سنگیان ہوں گی اسکو بخاری نے روایت کیا۔ یہ
 بنا بر غریب عبادت اور نماز تمجید اور اعراض عن الدنیا اور تہسب مواخذہ آخرت کے ارشاد فرماتے
 تھے نہ لباس نہ زینت کو علی الاطلاق منع کرتے تھے کہ حرام مطلقاً ہو جائے کہ یہ خلاف نقل و عقل
 کے ہے لقولہ تعالیٰ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَتَ اللّٰهِ الَّتِیْ اُخْرِجَ لِعِبَادِہِ الْاَیَاتِ کہ کس نے حرام کی زینت کہ
 جو اس نے اپنے بندوں کے لیے پیدا کی، لکن رزق برق و اتراف مضر طرزاں و احابت ضروری
 مضر قرب منزلت و رفع درجات آخرت نہ حرام مطلق موجب دخول نار کا ہو سہی اسے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ صدیقہ کو فرمایا یَا عَائِشَہُ اِنْ اَرَدْتِ اللِّحْوَ فِی قَلْبِکَ لَکِ
 مِنْ الدُّنْیَا کَرَادِ الدَّارِ الْکُبْرٰی وَ اِیَّاکِ وَ حُجَّالَسَہُ الْاَعْدِیَّہُ دَوَاہُ الْقَرْنِیِّ کَمَا فِی الْیَسْکُوْرَہِ
 ترجمہ اے عائشہ اگر تہ چاہتی ہے میری ساتھ ملنا آخرت میں (تو چاہیے دنیا و تجھے کفایت
 کرے جیسو سوار کا توشہ اور پرہیز کرد و لہتمندوں کی ہمنشین سے اسکو ترمذی نے روایت کیا رشتہ
 وجہ چہارم و عیدنا رہت بہت اُن لوگوں کی ہے جو دام لذات و نفاست و حرص دنیا میں
 بطلب لباس فاخرہ و زیور نفیس بشیر قیمتی باسراف تمام و اتراف تمام متنافس اور نہماک و مستغرق
 رہتے ہیں اور فراہم اور جمع کرتے ہیں لذات اور طرافت دنیا کے خواہ بوجہ حلال یا حرام میسر ہو
 رات دن غلطان و بیجاں ہو کر اور اپنے کو مرفہ حال ظاہر کر کے دعویٰ غنم و تکبر و فخر و تعلی کا
 ہم اقران فقر و مساکین پر پیش نظر اور ملحوظ خاطر کہ نمازان و فرغان ہوتے ہیں اور شہوات

دنیا میں اسد اور رسول کو بہو لجاتے ہیں اسی بنا پر خدا تعالیٰ نے رسول قبول صلا علیہ وسلم کو خطاب کیا
اور امت کو سنا یا لا تَعْدُوْا عَلَیْکُمْ مِّنْ رُّبُیْہِ زَیْنَةُ الْحَیْوَةِ الدُّنْیَا وَ لَا تَطْعَمُوْا مِمَّا خَلَّتْ اَقْلَابُہُمْ
ذَکْرِ نَادَا وَ اتَّبِعْ هَوَاہُ وَ کَانَ اَمْرًا فُورًا خُصًا عَمَرَاتٍ مَّقْصَاتٍ عَقْلٍ حَرْصٍ وَ ہُوَاہُ دُنْیَا مِیْنِ مَرْتِ
ہیں اور سونے کے زیور جو شمار بجان دیتی ہیں اور زیور بباری بیش قیمتی مرکز خاطر انکے ہوتا ہے
اور اسکی حرص و ہوا میں مفتون اور باختہ ہوش و حواس ات دن اسی خیال میں مبتلا اور حرص بہد و شر
و احسان فراموش رہتی ہیں وَ یَکْفُرْنَ الْعَشِیْرَ وَ یَکْفُرْنَ اِلَیْہِمْ اَحْسَنَ لَوْ اَحْسَنْتَ اِلَیْہِمْ اِیْضًا لَّهٰکُنَّ
اَللّٰہُ ثُمَّ رَاَتْ مِنْکَ مُّشَکًا قَالَتْ مَا رَاَتْ مِنْکَ سِوَ اِقْطَدَرَاہُ الْجُبَارِیِّ تَرْحِمُہُ اَوْ رَکِ
شکری کرتی ہیں خاوند کی اور ناشکری کرتی ہیں احسان کی اگر تو زمانہ بہر ان میں ایک کی طرف متوجہ نہ
کرتا رہے پہر تجھے کچھ (احسان کی کمی) دیکھے تو کہتی ہے میں نے تجھے کبھی کوئی بہلائی نہیں دیکھی
اور باعث ہی اتراف و مفرط کے جاہتی رہتی ہیں عر گل خورشید ٹیکا ہو قمر اگا ہو بازو کاہ
اور قدر قلیل ضروری سونے کے زیور پر اکتفا نہیں کرتیں بلکہ انکے شمار اور تعدد زیورات دینی و
بیش بہار خواہش کرتی ہیں جو اس صورت میں اسراف و اتراف کی پابند رہتی ہیں مثلاً جو زیور
دو میں تولہ میں بن سکتا ہے اس پر راضی نہیں ہوتیں جب تک پانچ چھ تولہ کا نہ ہو حالانکہ زیور تولہ
بہر کا اور دو تولہ چار تولہ کا زیب و زینت میں مساوی ہے اس پر قناعت نہیں کرتیں بلکہ دوسرے
بہر سے زیور جو زیب و زینت کی طلبگار رہتی ہیں اسی حرص و شہوات و آرایش و نقش و نگار پر عورتوں
کو میر تقی کہتی ہیں سے یار کی بانی کا جہد کا قدرت اس کے عقد پر دین کان میں زہرہ کے زیور ہو گیا
اور یہی کہتے ہیں سے تیرے زیور کے نگین رات کو ایسے چمکے + ایک جگہ سے ہو سیکڑوں جگہوں
پیدا پس طلب اکثر مستحوا و الحاد و التعمق اتراف و مفرط البتہ موجب غفلت و نسیان دار
آخرت ہوتا ہے تعریف اسراف یہ کہ التَّجَادُّدُ فِیْہَا لَیْسَ بِکُنْ فِیْ حَقِّہِ اَنْ یَّتَجَادَّدَ رُحْمَہُ بڑھ جانا
اس چیز سے جس کے حق بڑھنا نہ تھا۔ اور یہ خصلت و عادت مذموم ہے شرعاً و عقلاً خدا تعالیٰ نے
سورہ فرقان میں عباد الرحمن کی خصلتوں میں سے ایک خصلت یہ بیان فرمائی ہے وَ الَّذِیْنَ
اِذَا اَنْفَقُوا لَمْ یَسْرِئُوْا وَ لَمْ یَقْلُوْا وَ کَانَ کَیْنِ ذٰلِکَ قُوَامًا تَرْحِمُوْہُ اُوْرُوْہُ لَوْ کِیْ حَبِ خَرِجَ
کرتے ہیں تو نہ اسراف کرتے ہیں نہ تنگی۔ اور دوسرے مقام میں فرمایا اِنَّ الْمُسْرِفِیْنَ کُنْ اَحْسَنُ

النكاح الاية يشك من لو دوفني من وعن ابن عباس قال كل ما شئت والبر ما شئت ما
 اخطأتك اثنان سرف وخيلة كما رواه البخاري وعن عمر بن شعيب قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اشرؤا ما له تجايط اشرؤا ولا خيلة رواه احمد والنسائي و
 ابن ماجه ترجمه ابن عباس سے روایت ہے انہوں نے کہا جو چاہے بہن جو چاہے حب تک دو باتیں
 تجھ سے چوک جاویں اسراف اور تکبر اسکو بخاری نے روایت کیا۔ اور عمر بن شعیب سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ او پوچھ جب تک اسراف اور تکبر کی ملاوٹ نہ ہو اسکو احمد اور
 نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا اور جب مباح چیز میں مثلاً اسراف و اتراو و خیل و ریایا
 گیا تو وہ چیز مخطور اور ممنوع ہوئی مثلاً غائبے مخطور وغیرہ ہوئی لا العینہ اور اسی حرص شدید و اتراو
 مزید پراختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تعبدوا الذینار و تعبدوا الذرہم و عند الخیصۃ
 كما رواه البخاري عن أبي هريرة ترجمہ ملا کہ ہو ادینار کا بندہ درہم کا بندہ اور کلی کا بندہ
 (بخاری بروایت ابی ہریرہ) پس رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی اسراف کبیر و اتراو کثیر
 نبی کی لبس الذریب الامقطاع سے کہا رواہ النسائي قال في التجرية أراد الشيء اليسير
 و كره الكثير الذي هو عادة أهل السرى والخيلة انتهى كما ذكر الشيخ جلال الدين
 السيوطي في شرح النسائي ترجمہ نمایا میں ہر مقطع سے مراد ہے توڑی چیز آپ نے بہت کچھ
 کو مکروہ رکھا جو اہل اسراف و تکبرین کی عادت ہے اور دراصل میں ہی کلام ہے اہل حدیث کو منظر
 اسناد کے اور بیان اسکا بالفعل متعذر ہے نووی شارح مسلم نے باب باندہا ہے تحريم خاتم
 الذهب على الرجال و نسبه ما كان من قبل التحريم في اول الاسلام و اجتمع المسلمون على
 اباحة خاتم الذهب للنساء و اجتمعوا على تحريمه على الرجال الا ما حكى عن أبي بكر
 ابن عمر بن محمد بن حزم انه اباحه و عن بعض انه منكره و لا حرام و هذا از النقاد
 باطلان مع اجماع من قبله على تحريمه مع قوله صلى الله عليه وسلم في الذهب الحويران هذا
 حرام على ذكر ائمتي جل لا يافها انتهى ترجمہ مردوں پر ہونے کی انگوٹھی کا حرام ہونا اول
 اسلام میں جو آ کی اباحت تھی وہ منسوخ ہو گئی اور مسلمانوں کا اجماع ہے اس پر کہ سونے کی انگوٹھی
 عورتوں کے لیے مباح ہے اور مردوں پر اس کے حرام ہونے پر بھی سب مسلمانوں کا اتفاق ہے

مگر جو منقول ہو ابو بکر بن عمر بن محمد بن حرم سے کہ اس نے مباح رکھا ہے اور بعض سے منقول ہے کہ وہ مکروہ ہے
 حرام نہیں ہے اور یہ دونوں نقلین باطل میں باوجود اجماع پہلے علما کے اسکی تحریم پر باوجود فرما کر انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے اور ریشم میں کہ یہ دونوں میری است کو مردوں پر حرام ہیں عورتوں کے لیے
 مباح ہیں انتہی۔ اور ہماری نزدیک انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعید مار نفس لبس علی ذہب پر نہیں
 فرمایا بلکہ کثیر و مفطر پر کہ موجب سرف و خیلا اور یاد و فخر کا ہوتا ہے وَكَذَلِكَ شَيْءٌ يَكُفِّرُهُ اللَّهُ وَيَكُفِّرُهُ بِالْمَعْنَى
 شَيْءٌ أَخْرَجَهُ النَّبِيُّ عَنْ الْحَدِيثَيْنِ وَالْجَاهِلِيَّاتِ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى الْمَتَابِلِ الْمَاهِرِ بِالْمَقْصُودِ
 ترجمہ اور بہت چیزیں مکروہ یا حرام ہوتی ہیں دوسری چیز کی مجاورت جو جیسے مقرر ہو چکا ہے محدثین و
 مجتہدین کے نزدیک چنانچہ تامل کرنے والے لصوص کے ماسر پر یہ بات مخفی نہیں۔ اور ہماری اس تحریر
 کی سبب تحریر محدث علامہ شاہ ولی اللہ دہلوی کی یہی حجت اللہ البیان ہے اَللِّبَاسُ وَالزَّيْنَةُ وَالْاَوَانُ
 وَخَوَّهَا اَعْلَمَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْظُرُ إِلَى عَادَاتِ الْجَحِيمِ وَتَعَمَّقَانِيْمَ فِي الْاَخْيَانِ
 بِذَلِكَ الدُّنْيَا فَحَسَمَ رُؤُسَهَا وَأَصْلَحَهَا وَكَرِهَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مُفْعِلِي
 الرُّؤْسِيَّاتِ الدَّارِ الْآخِرَةِ مُسْتَلْزِمٌ لِإِلْكَتَارِ مِنْ طَلَبِ الدُّنْيَا فَيَنْتَبِذُ الرُّؤْسَ وَاللِّبَاسَ الْفَاحِشَ
 فَإِنَّ ذَلِكَ أَكْبَرُ مَعْصِيَةٍ خَيْرُهُمْ وَأَجْتَنَّبَ عَنْهُ مِنْ وَجْهِ مَنَاسِبِ الْإِسْبَالِ فِي الْقَمِصِ وَالشَّارِبِ
 فَإِنَّهُ لَا يُفْصَلُ بِذَلِكَ الْبَيْنُ وَالْجَمْلُ اللَّذَانِ هُمَا الْمَقْصُودَانِ فِي اللَّبَاسِ إِنَّمَا يُفْصَلُ
 بِهِ الْفَحْشُ وَإِرَادَةُ الْفِتْنِ وَخَوَّذِكَ وَالْجَمْلُ لَيْسَ لَا فِي الْقَدْرِ الَّذِي يُسَادِي الْبَدَنَ
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطَرًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِزْدَدُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَنْصَابٍ سَاقِيَةٍ وَمِنْهَا الْجَنْسُ الْمُسْتَغْرَبُ النَّاعِمُ مِنَ النَّيَابِ قَالَ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْخَيْرُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْهَا التُّوبُ الْمَصْبُوعُ يَلُونِ
 مُطْبَرٍ يَحْصُلُ بِهِ الْفَحْشُ وَالْمَرْأَةُ فَتَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُعْصِفِ وَالْمَرْغَمِ
 وَقَالَ إِنَّ هَذِهِ مِنْ نِيَابِ أَهْلِ النَّارِ وَالْمَدْمُومُ الْإِمْتَانُ فِي الشُّكْلِ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَفَاحِشُ
 بِالنِّيَابِ كَسْرُ قُلُوبِ الْفُقَرَاءِ وَفِي الْفَاطِظِ الْحَدِيثِ إِشَادَاتُ إِلَى هَذِهِ الْمَعَانِي كَمَا لَا
 يَخْفَى عَلَى الْمَتَابِلِ وَمَنَاطُ الْأَجْرِ رَدُّ النَّفْسِ عَنْ اتِّبَاعِ دَاخِلَةِ الْغَضَبِ وَالْفَحْشِ وَمِنْ
 تِلْكَ الرُّؤْسِ الْحُلِيِّ الْمَرْقَةُ وَهَهُنَا أَمْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ الذَّهَبَ هُوَ الَّذِي يُفَاحِشُ بِهِ الْعِجْمَ

وَيَقْضِي حُرْيَانُ الرِّثْمَ بِالْحَبْلَةِ إِلَى أُولَى الْأَكْثَرِ مِنْ طَلَبِ الدُّنْيَا دُونَ الْفِطْرَةِ وَلِذَلِكَ شَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الدَّهَبِ وَقَالَ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ بِالْفِطْرَةِ فَالْعَبُورُ بِهَا لِلثَّانِي أَنَّ النِّسَاءَ أَحْوَجُ إِلَى
 تَزْيِينٍ يَلْزَعَبُ فِيهِنَّ أَرْوَاحُهُنَّ وَلِذَلِكَ جَرَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ الْعَجْمِ جَمْعًا بِأَنْ يَتَوَسَّخُوا بِالْزَيْنِ وَالْزَيْنُ
 تَزْيِينُهُمْ فَوَجَبَ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُمْ أَكْثَرُهَا يَرُخَّصُ لَهَا وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْعَلِ
 الدَّهَبَ وَالْخَزِيرَ لِلْإِنَاثِ مِنْ أُمَّتِي وَحَرِّمْ عَلَى كُورِهَا أَمَّا هَذِهِ نَحْنَةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ بِقَدْرِ
 الْحَاجَةِ تَرَجُّمَهُ لِبَاسٍ أَوْ زِينَةٍ أَوْ بَرَقَةٍ أَوْ سِكِّ مِثْلِ جَانَا جَانِيَةٍ كَبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَ كِي
 عَادَاتٍ أَوْ زِينَاتٍ دُنْيَا مِثْلِ نَبَايَتِ جَنِّ مِثْلِهِ تَعْقِلُ كَيْفَ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ
 كَرَدِيَا أَوْ جَوَاسُ مَعْلُومٍ دَرَجَةٍ كِي تَمِينُ الْكُلُوكُ وَهَذَا كَمَا كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 كَيْفَ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ لَمْ تَعْقِلْ
 يَهْدِي أُنْجَمُ دَالُونَ كَابُ مَقْصُودٍ أَوْ خَيْرٍ كِي جَزِيرَتِي أَوْ رَأْسٍ مِثْلِ جَبْتِ كِي وَجْهٌ مَعْلُومٌ هُوَ أَيْ كِي تَوَكَّرُ تَوَنُّ
 بِأَجَاوُونَ مِثْلِ سَبَالٍ أَيْ جَزِيرَتِي لِبَاسٍ كَرَدِيَا كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 هُوَنَ جَانِيَةٍ أَيْ مَقْصُودٍ نَبِيٍّ هُوَنَ بَلَدُ الْكُلَا مَقْصُودٍ خَيْرٍ أَوْ تَوَاكُلِي كِي شَانِ كَادُ كَانَا
 هُوَنَ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 أَلَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ لَمْ تَعْلَمْ
 كُو كَيْدُكُمْ أَوْ فَرِيَا مَوْسَى كِي تَعْلَمُ كِي جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 غَرِيبُ شَانِ دَارِ كَبْرُونَ مِثْلِ سَبَالٍ أَيْ جَزِيرَتِي لِبَاسٍ كَرَدِيَا كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 كُو قِيَامُ كِي نَبِيٍّ هُوَنَ بَلَدُ الْكُلَا مَقْصُودٍ خَيْرٍ أَوْ تَوَاكُلِي كِي شَانِ كَادُ كَانَا
 سَاةً خَيْرٍ أَوْ دَكْلَا وَحَاصِلُ هُوَنَ تَوَكَّرُ تَوَنُّ هُوَنَ مَقْصُودٍ خَيْرٍ أَوْ تَوَاكُلِي كِي شَانِ كَادُ كَانَا
 أَوْ زَعْفَرَانِ كِي رَنُكُو هُوَنَ سَوَا أَوْ فَرِيَا مَوْسَى كِي تَعْلَمُ كِي جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 كِي تَعْلَمُ كِي جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 كِي الْفَاطِمَةُ مِثْلِ مَعَانِي كِي طَرَفُ أَشَارَاتٍ مَوْجُودَةٍ مِثْلِ جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ
 أَجْرُ كَادُ أَوْ دَارِ لَفْسِ كِي رَوَكْتِ مِثْلِ دُورِ مِثْلِ خَيْرِ سَمْعِنِي أَوْ فَرِيَا مَوْسَى كِي تَعْلَمُ
 مِثْلِ دُورِ مِثْلِ خَيْرِ سَمْعِنِي أَوْ فَرِيَا مَوْسَى كِي تَعْلَمُ كِي جَانَتِ تَعْلَمُ كَيْدُكُمْ أَيْ جَانَتِ تَعْلَمُ

اصل یہ ہو کہ سونا وہ چیز ہے جس کے ساتھ عجم واسے فخر کرتے ہیں اور زیور پہننے کی رسم کا جاری ہونا
 پہونچتا ہے کثرت کو دنیا طلبی کی طرف اور چاندی میں بات نہیں آتی واسطے رسول اللہ صلو اللہ علیہ والہ
 وسلم نے سونے میں تشدد فرمایا اور (چاندی کے بار میں) فرمایا لیکن چاندی پس اسکو ساتھ کیلنا کرو
 دوسرا اصل یہ ہو کہ عورتیں زینت کی طرف زیادہ محتاج ہیں تاکہ انکے خاوند انکی طرف رغبت کریں
 اسی لیے عرب و عجم سب کی عادت اس طرح جاری ہوئی ہے کہ عورتوں کی زینت مردوں کی زینت
 سے اکثر ہو پس مناسب ہوا کہ عورتوں کو بہ نسبت مردوں کے زیادہ زینت کی رحمت دی جاوے
 اور اسی لیے رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال
 ہیں اور انکے مردوں پر حرام ہیں (حجۃ اللہ الباقی بقدر حاجت) پس تقریر شاہ ممدوح علیہ الرحمۃ کو
 ہی واضح ہوا کہ اسراف و اتراف کثیر و اکثر مفرط کہ یہ سبب یا تو قفاخر ہوتا ہے منہی عنہ و سبب عیب
 ناری نہ بلا اسراف و اکثر مفرط کہ لالت کھنے علی السال الماہر بکلام الشیخ المحدث اور جو حدیثیں و عمید
 مبارکی لبس فیہ پر ابوداؤد و غیرہ میں وارد ہیں سو وہ اوپر اتراف مفرط و اکثر نزدیکے محمول ہیں
 بنا بر توفیق و تطبیق در میان احادیث کثیرہ جو از میان حدیثوں عدم حجاز کی یا حدیثیں عدم حجاز کی
 سنوخر میں تقریر بالاجوی و ابن شاہین و نووی و شیخ جلال الدین سیوطی و نیز تحریر شاہ صاحب
 موصوف کی پہلے واضح ہوا لیکن جناب شاہ صاحب اکثر کو منع کرتے ہیں بنا بر تقویٰ کے نہ بنا بر
 فتویٰ کے کہ خلاف اجماع مسلمین ستادیم نہ ہو اور یہ طبع تقریر مولانا محمد سعید سل شہید مرحوم کی
 تقویۃ الایمان میں بنا بر تقویٰ کے نہ بنا بر فتویٰ کیونکہ تردیدات و تنویعات و تحقیقات فائدہ
 سے انکے موجب تاکید و عمید ناری کے ایک توجیہ پر جزا و قطعاً نہیں ہو سکتی ہاں بظاہر حدیث
 احتیاطا ہو سکتی ہے لیکن نسخہ اشہر اسکو آبی ہے مولانا موصوف علیہ الرحمۃ پہلے ابوداؤد سے
 و عمید کی حدیث نقل کر کر فائدہ میں اسکے یوں فرماتے ہیں اس حدیث پر معلوم ہوا کہ سونے
 کا بالادریان نہ لڑی کنگن چوڑیاں ہنسلیاں عورتوں کو پہننا حرام ہے مگر اور حدیثوں
 سے معلوم ہوتا ہے کہ سونا پہننا عورتوں کو جائز ہے اور مردوں کو دونوں کا استعمال کرنا حرام
 ہے خواہ دونوں ملے ہوئے ہوں خواہ علیحدہ علیحدہ تو ان مضمون کو یوں سمجھا جاوے کہ یہ
 مطلب ہے کہ چاندی کا زیور عورتوں کو پہننا مطلق درست ہے اور سونا اگر بنا ہو جیسے کھڑے ہنسلیاں

[illegible]

ربعی بن حراش سودہ اپنی زوجہ سودہ حذیفہ کی بہن سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ عورتوں کی کیا
 تمہارا رویہ چاندی میں وہ بات نہیں جس سے تم زیور پہنوس کہ تم میں سے کوئی عورت نہیں جو سونیکا زیور پہن
 حالانکہ اسے ظاہر کرتی ہو مگر اسکی ساتھ عذاب دیجاویگی اس میں میں زوجہ ربعی بن حراش محبوبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 والضعف ہونے سے حراش بن عیث عن اُمّ ایتہ لم اقف علی اسمہا کذا فی التقریب۔ **أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ**
شَاهِينَ الْوَاسِطِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ مُطَرِّفٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا اسْبَاطُ
عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِي الْجَعْفَرِ عَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا لِعِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ سِوَارَانِ مِنْ تَارٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَوْقٌ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ
طَوْقٌ مِنْ تَارٍ قَالَتْ قُرْطَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ قُرْطَانِ مِنْ تَارٍ قَالَ وَكَانَ عَلَيْهَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَبِئْسَ
يَوْمًا أَلَى خَرِيفًا فِي الشَّكَايَةِ ترجمہ ہکوا اسحاق بن شامین نے اسطی نے خبر دی کہ ہکوا خالد نے خبر دی طرف و
 (دوسری سند) اور ہکوا احمد بن حنبل نے کہا ہکوا اسباط نے خبر دی طرف و انہوں نے ابو الجحیم سے انہوں نے
 ابو زید سے انہوں نے ابو ہریرہ سے کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا اتن میں آپ کے پاس ایک عورت
 آئی اور عرض کیا یا حضرت سونے کے دو کنکن رکھا حکم رکھت ہیں آپ نے فرمایا آگ کو دو کنکن میں اس سے عرض
 کیا یا حضرت سونے کا طوق آپ نے فرمایا آگ کا طوق اس نے کہا سونیکے دو بالیان آپ نے فرمایا آگ کی دو بالیان
 ابو ہریرہ نے کہا اور اس عورت نے سونے کو دو کنکن پہنے تھے پھر ان دونوں کو پہینگ یا آخر تک (نسائی) ان دونوں
 طریق میں ابو زید راوی محبوب ہے ابو زید شیعہ لای الجحیم مجھوں میں الثالثہ کذا فی التقریب
 یہ دو طریق قابل اعتبار و اعتماد کرنے سے کہیں گے راوی محبوب سے سند حدیث کی بے اعتبار ہو جاتی ہے کہا
 لا یخفی علی الماہرین الفتن اور جو بعض عالم نے حدیث حدیث فریب النساء میں سبب جہالت راوی کے
 مابین یزید بن ابی حبیب علی کے کلام کی سودہ مجھ سے کیونکہ نسائی نے خود اس رسم کو دفع کیا ہے بخیر
الذَّهَبِ عَلَى الرَّجَالِ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي
أَحْفَةَ الْأَمْهَدَانِيِّ عَنْ أَبِي رَزِينٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ
خِرَيزًا جَعَلَهُ فِي مِيسِنَةٍ وَأَخَذَ ذَهَابًا جَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَيَّ كَوَرِاسَتِي أَخْبَرَنَا
عَلِيٌّ بْنُ حَمَّادٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي الصَّعْبَةِ عَنْ رَجُلٍ
مِّنْ هَؤُلَاءِ يَقُولُ لَهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ رَزِينٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخَذَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ
حَرَامٌ عَلَى ذِكُورِ أُمَّتِي أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَّانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ ابْنُ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي الصَّعْبَةِ عَنْ رَجُلٍ مِنْهُمْ قَالَ
يُقَالُ لَهُ أَفْلَحَ عَنْ ابْنِ رَزِينَ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيًّا يَقُولُ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخَذَ حَرِيرًا
فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذِكُورِ أُمَّتِي
قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَحَدِيثُ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَقْوَى بِالصَّوَابِ لَا قَوْلًا أَفْلَحَ فَإِنَّ أَبَا أَفْلَحَ أَشْبَهُ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ
ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي الصَّعْبَةِ عَنْ أَبِي أَفْلَحٍ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَزِينَ
الْغَفَاقِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ذَهَبًا فِي شِمَالِهِ وَحَرِيرًا فِي
يَمِينِهِ فَقَالَ هَذَا حَرَامٌ عَلَى ذِكُورِ أُمَّتِي أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الدِّهْمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ أُحِلَّ الدَّهَبُ وَالْحَرِيرُ لِأَيَاتِ أُمَّتِي وَحَرَّمَ عَلَى ذِكُورِهَا
أَنْتَهَى رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ثُمَّ جَمَعَ مَرْدُونُ كُوسًا حَرَامًا مَوْنًا بِهَمْ كُوسْتِيَّةً فِي خَبَرٍ كَمَا سَمِعْتُ مِنْ رَجُلٍ مِنْ
بَيَانِ كِي يَزِيدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ لَمْ يَبْوَأُوا هَذَا فِي سِوَا أُنْثَوِيٍّ ابْنِ رَزِينَ وَهُوَ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْ سِنَا
فَرَمَاتِهِ تَعْنِي كَمَا أَخْبَرَتْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُهُ لِيَا أَوْ سَعْدُ بَاتَ مِينَ كِيَا أَوْ سَوْنَا لِيَا مِينَ بَاتَ
مِينَ بِكْرٍ أَيْ فَرَمَاتِهِ لَكُورٍ دُونِ مِيرِي أَيْ كُورِ دُونِ كُورَامٍ مِينَ بِكُورِ عِيَسَى بْنِ حَمَادٍ فِي خَبَرٍ كَمَا سَمِعْتُ
لَيْثَ فِي خَبَرٍ يَزِيدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ لَمْ يَبْوَأُوا هَذَا فِي سِوَا أُنْثَوِيٍّ ابْنِ رَزِينَ وَهُوَ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْ سِنَا
بِهِ ابْوَصَالُهُ أَنَّهُمْ لَمْ يَبْوَأُوا هَذَا فِي سِوَا أُنْثَوِيٍّ ابْنِ رَزِينَ وَهُوَ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْ سِنَا
كُورِ مِينَ لِيَا أَوْ سَوْنَا كُورِ مِينَ بَاتَ مِينَ بِكْرٍ أَيْ فَرَمَاتِهِ لَكُورٍ دُونِ مِيرِي أَيْ كُورِ دُونِ كُورَامٍ مِينَ بِكُورِ عِيَسَى بْنِ حَمَادٍ فِي خَبَرٍ كَمَا سَمِعْتُ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ فِي خَبَرٍ كَمَا سَمِعْتُ حَبَّانَ فِي حَدِيثِ بَيَانِ كِي كَمَا سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ خَبَرٍ لَيْثَ بْنِ سَعْدٍ كَمَا سَمِعْتُ
يَزِيدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ بَيَانِ كِيَا ابْنِ أَبِي الصَّعْبَةِ وَهُوَ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْ سِنَا كَمَا سَمِعْتُ أَنَّهُمْ لَمْ يَبْوَأُوا هَذَا فِي سِوَا أُنْثَوِيٍّ
لَمْ يَبْوَأُوا هَذَا فِي سِوَا أُنْثَوِيٍّ ابْنِ رَزِينَ وَهُوَ الَّذِي حَدَّثَنَا عَنْ سِنَا فَرَمَاتِهِ تَعْنِي كَمَا أَخْبَرَتْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُهُ لِيَا أَوْ سَعْدُ بَاتَ مِينَ كِيَا أَوْ سَوْنَا لِيَا مِينَ بَاتَ
مِينَ بِكْرٍ أَيْ فَرَمَاتِهِ لَكُورٍ دُونِ مِيرِي أَيْ كُورِ دُونِ كُورَامٍ مِينَ بِكُورِ عِيَسَى بْنِ حَمَادٍ فِي خَبَرٍ كَمَا سَمِعْتُ

عبد اللہ بن مبارک کی حدیث صواب کے نزدیک تر ہو مگر اسکا قول (افلح) کیونکہ اسکے بدل ابو افلح درست معلوم ہوتا ہے ہکوعمر بن علی نے خبر دی کہا ہم یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی کہا ہکوعمر بن اسحاق نے خبر دی یزید ابن ابی حبیب کے انہوں نے عبد الغزیز بن ابی صعبہ سے انہوں نے ابو افلح سعدانی سے انہوں نے عبد اللہ بن رزین غافقی سے کہا میں نے حضرت علی سے سنا فرماتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئی کو بائیں ہاتھ میں لیا اور ریشم کو دائیں میں پہر فرمایا یہ میری امت کو مردوں پر حرام ہیں ہم کو علی بن حسین درہمی نے خبر دی کہا ہم سے عبد اللہ اعلیٰ نے بیان کیا سعید بن انہوں نے ایوب کے انہوں نے نافع سے انہوں نے سعید بن ابی ہند سے انہوں نے ابو ہوشی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال ہیں مردوں پر حرام ہیں لسانی (اوضح) ہو کہ یہ حدیث بطریق متعدد صحیحہ مروی ہے کمالا تحفہ علی الماس اور حدیث نبی عن بس الذہب لا مقطوعا جو لوگ دلیل پکڑتے ہیں اسکا جواب تین طرح پر ہے اول یہ کہ اس کے روایت کا حال معلوم نہیں تاکہ انکی ثقاہت اور عدم ثقاہت کے سبب اس پر صحت اور عدم صحت کا حکم لگا کر دلیل پکڑی جاوے دوم یہ کہ بر تقدیر تسلیم صحت کے یہی حق میں عورتوں کو نہیں جیسا کہ ابو داؤد نے سمجھا بلکہ حق میں مردوں کے ہے جیسا کہ لسانی نے سمجھا اور باب تحریم الذہب علی الرجال میں احمد بن کولایا اور دلیل ہمارے قول کی دوسری روایت لسانی کی ہے **أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْخَيْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْذَّهَبُ الْأَمَقُّطَعُ** ترجمہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا پہننے ریشم کے سے یعنی اور سونے کے بھی پہننے سے مگر ٹکڑے ٹکڑے کیونکہ حریر کی نہی تو خاص مردوں کے حق میں اور عورتوں کو حلال ہے بدلیل احادیث صحیحہ و صحیح بخاری و مسلم کے تو نہی ذہب کی بھی جو اسپر معطوف ہے مخصوص رجال ہوگی اور مقطوعا کے معنی ریزہ ریزہ کردہ شدہ کہ ہیں لغیر کپڑوں وغیرہ پر جو ستارے سونے کے اور ٹکڑے حریر کے لگاتے ہیں قولہ **الْأَمَقُّطَعُ بِفَتْحِ الطَّاءِ الْمَشْدُودَةِ أَيْ مَكْسَرًا قِطْعًا صِغَارًا مِثْلَ الصَّبَابِ عَلَى الْأَيْكَةِ وَالْخَوَاتِيمِ الْفِصِّيَّةِ وَأَعْلَامِ الشَّيْبِ كَذَا أَذْكَرُهُ بَعْضُ الشُّرَاحِ مِنْ عَلَمَائِنَا كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ** ترجمہ الامقطعا ساتھ زربطاء شدہ کے لغیر کلاما ہوا چونکہ ٹکڑے جیسے ہتیاروں پر اور جاہلی کی انگوٹھیوں پر اور کپڑوں کے پلوں پر صریح ذکر کیا بعض شراح نے ہمارے علما میں سے (مرقاۃ) سوم یہ کہ بر تقدیر تسلیم کرنے نہی کے حق میں عورتوں کے یہ نہی مابراحتیاط اور تنزیہ کے ہو کہ نہی لیسیر پر مابعد خاتم وغیرہ کے قناعت کریں اور زیادہ تر عرصہ کریں جیسا کہ اسکو تفصیل اور ربط سے ثابت کیا ہے

اور اس نبی کی صاف عن التحريم احادیث کثیرہ صحیحہ میں جو ذکر کی گئیں یہی اس تقدیر پر کہ نبی و رسولوں کے حق
میں تسلیم کی جاوے نہ اصل تو یہی ہے جو ہم نے بیان کیا کہ نبی مخصوص برجال ہے جیسا کہ انسانی کی رویت
اس پر الہی اور وضع ہو کہ بعد تمام ہونے اس تحریر کے شرح ابن قیم ابو داؤد کی یہی ملے گی پس اس شرح کو
بھی تائید اور ترسیم تحریر بالا کی کیجاتی ہے **باب فی الذهب للنسائي ذكر حديث ائمة امرأة جعلت**
في اذنها خرصا من ذهب ثم قال المنذري واخرجه النسائي قال ش قال ابن القطان وعلة
هذا الخبر ان محمدا بن عمرو راويه عن اسماء مجحول الحال وان كان قد روى عنه جماعة قال
روى النسائي عن ابي هريرة قال كنت قاعدا عند النبي صلى الله عليه وآله فأتته امرأة فقالت
يا رسول الله سواران من ذهب قال سواران من ثياب قال طوق من ثياب قالت
قرطان من ذهب قال قرطان من ثياب قال وكان عنهما سواران من ذهب فمرمت بهما فقلت
يا رسول الله ان المرأة اذا لم تزين لزوجها صلغت عنده فقال ما يمنع احدك ان تصنع
قرطان من فضة ثم تصفره بزعفران او بغير قال ابن القطان وعلة ان ابا زيد راويه عن
ابي هريرة مجحول لا يعرف روى عنه غير ابي الجهم ولا يصح هذا وفي النسائي عن ثوبان
قال جاءت بنت هبيرة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وفي يديها فقم فدخلت على فاطمة
تسكوا اليها الذي صنع بهار رسول الله صلى الله عليه وآله فالتزعت فاطمة سلسلة في عنقها
من ذهب قال هذه اهلها ابو حنيفة فدخل رسول الله صلى الله عليه وآله والسلسلة في يدها فلما
اليسر ان يقول الناس ابنة رسول الله وفي يديها سلسلة من ثياب ثم خرج ولم يقعد
فاخرجت فاطمة بالسلسلة الى السوق فباعتها واشترت بتمنيها غلاما وقال مرة عبد الله وذكر
كلمة تمنها فاعتقه فحدث بذلك فقال الحمد لله الذي انجا فاطمة من ثياب قال ابن القطان
علة ان الناس قد قالوا ان رواية يحيى بن عمار بن سلام منقطعة على ان يحيى قد قال حدثني
ابن سلام وقد قيل انه دلس ذلك ولعله كان اجازة زيد بن سلام فجعل يقول حدثنا زيد
وفي النسائي ايضا عن عقيقة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وآله كان ينع اهله الخمر والجلية
ويقول ان كنتم تحبون جليلة الجنة وخيرها فلا تلبسوها في الدنيا فاختلف الناس في
هذه الاحاديث لطيفة سكت بها مسلك الضعيف وعلة اكلها كما تقدم وطيفة

أَدْعَتْ أَذَلِكَ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ لَبَّيْهِ وَاجْتَمَعَتْ بِحَدِيثِ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجَلُ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ يَلَانِ مِنْ أُمَّتِي وَحُرِّمَ عَلَى كُورِهَا قَالَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثْتُ
عُجَيْمَ وَرَوَاهُ بْنُ سَاجَةَ فِي سُنَنِهِ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَائِفَةٌ حَمَلَتْ أَحَادِيثَ الْوَعِيدِ عَلَى مَنْ لَمْ تُؤَدِّ رُكُوتَهُ حُلِيِّهَا قَاتِمًا مِنْ أَدْنَاهُ فَلَا يُلْحَقُهَا هَذَا
الْوَعِيدُ وَاجْتُمِعُوا بِحَدِيثِ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أُمَّرَأَةً أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَةُ كَاهِنٍ فِي يَدِ ابْنَتِهَا مَسْكَنَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهَا تُعْطِينَ رُكُوتَهُ
هَذَا قَالَتْ لَا قَالَ أَلَيْسَ لَكَ الْيُسُورُ أَنْ لَيْسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَارِينَ مِنْ نَارٍ قَالَ فَخَلَعَهُمَا وَالْقَهْمَا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ هُمَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَبَارَوْنِي أَبُو أُوَيْسٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ الْبَسَ أَوْضَحًا
مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرُ هُوَ فَقَالَ سَابِلُ مَا تُؤَدِّي رُكُوتَهُ فَرُكِي فَلَيْسَ بِكَ كُورٌ وَهَذَا مِنْ
أَفْرَادِ نَائِبِ بْنِ عَجْلَانَ وَالَّذِي قَبْلَهُ مِنْ أَفْرَادِ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ حَمَلَتْ
أَحَادِيثَ الْوَعِيدِ عَلَى مَنْ أَظْهَرَتْ حُلِيِّهَا وَتَبَرَّجَتْ بِهَا دُونَ مَنْ تَزَيَّنَتْ بِهَا لِزَوْجِهَا وَبِهِ
قَالَ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ وَقَدْ رُجِّعَ عَلَى ذَلِكَ الْكِرَاهَةُ لِلنِّسَاءِ فِي إِظْهَارِ الْحُلِيِّ وَالذَّهَبِ ثُمَّ
سَاقَ أَحَادِيثَ الْوَعِيدِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ ذَكَرَ أَحَادِيثَ يُمَيِّنُونَ الْقَادِرِيَّةَ نَهَى عَنْ بَسِّ
الذَّهَبِ إِلَّا مَقْطَعًا إِلَى قَوْلِ الْمُنْذِرِ فِيهِ الْإِنْقِطَاعُ فِي مَوْضِعَيْنِ شَوْشٍ وَقَدْ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
مِنْ بَيْهَقِسَ بْنِ فَهْدَانَ عَنْ أَبِي شَيْخٍ الْهَمَّانِيِّ عَنْ مُعَاوِيَةَ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْإِسْلَامِ
فِي الْحَجِّ وَرَوَاهُ عَنْ أَبِي شَيْخٍ عَنْ أَبِي حَمَانَ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ
بَيْهَقِسَ بْنِ فَهْدَانَ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَبُو شَيْخٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِبَسِّ الذَّهَبِ إِلَّا مَقْطَعًا وَقَدْ رَوَى فِي حَدِيثٍ آخَرَ اخْتِصَرَّ بِهِ أَحْمَدُ فِي رِوَايَةِ الْأَثَرِ مِنْ مَحَلِّ
مُخْرِصِيصَةٍ كُورِي بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقَالَ الْأَثَرُ فَقُلْتُ أَيُّ شَيْءٍ خُرِصِيصَةٌ قَالَ شَيْءٌ مُصَغَّرٌ
مِثْلُ الشَّعِيرَةِ وَقَالَ غَيْرُهُ مِنْ غَيْرِ الْحَرَادَةِ وَسَمِعْتُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ يَقُولُ حَدَّثْتُ مُعَاوِيَةَ
إِبَاحَتِ الذَّهَبِ مَقْطَعًا هُوَ فِي التَّابِعِ غَيْرِ الْفَرْدِ كَالزُّرِّ وَالْعَلَمِ وَالْحَوِجِ وَحَدَّثْتُ الْخُرِصِيصَةَ
هُوَ فِي الْفَرْدِ كَالْحَاتِمِ وَغَيْرِهِ فَلَا تَعَارِضُ بَيْنَهُمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ شَيْءٌ خَرَّدَهُ الْعَالِمُ الشَّيْءُ هُمُومُ
نَذِيرِ حُسَيْنٍ عَنَاءُ اللَّهِ فِي الدَّارَيْنِ رَحْمَةُ أَبِي بَكْرٍ بَيَانِ مِنْ سَوَكَةٍ وَطَرِيقِ تَوَكُّلِ ذِكْرِكَ يَصْدُرُ

عورت اپنی کان میں سونے کی بالی ڈالے پہر کہا منذری نے اور ہنگو نسائی نے بھی نکالا کہا شراح نے
ابن قطان کو کہا اس حدیث کی علت یہ ہے کہ محمود بن عمرو اسکاراوی اسماہی و مجہول الحال ہے اگرچہ اس کے عجت
نے روایت کیا اور نسائی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا تو
میں ایک عورت آپ کے پاس آئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ سونے کے دو کنگن رکھا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا آگ
کے دو کنگن کہنے لگی سونے کا طوق آپ نے فرمایا آگ کا طوق اُس نے کہا سونے کی دو بالیاں آپ نے فرمایا آگ
کی دو بالیاں کہا اور آپ نے سونے کے دو کنگن سے تو انکو پسینہ کیا پہر کہا یا رسول اللہ عورت حیا اپنے
خاوند کے لیے عزت نہ کرے تو اُس کے پاس بے قدر ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا تم میں سے ایک کو کیا منع کرتا ہو
اس سے کہ جاندی کی دو بالیاں بنائے پہر انکو زعفران وغیرہ سرنگے ابن قطان نے کہا اس کی علت یہ
ہے کہ ابو زید اسکاراوی ابو ہریرہ سے مجہول ہے نہیں پہچاننا جاتا اُس سے غیر لبی جہم نے روایت کیا اور صحیح
نہیں اور نسائی میں فو بان سے روایت ہے کہ ہیرہ کی بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اُس کے
باتہ میں انگوٹھی تھی پہر فاطمہ کے پاس گئی شکایت کرتی ہوئی اس امر کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے
کیا تو فاطمہ نے اپنی گردن میں سے سونے کی ایک زنجیری سی نکالی اور کہا یہ ابو الحسن نے انکے پاس یہ بھیجی
اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور زنجیری انکے ہاتھ میں تھی کیا تجھے خوش کرتا ہے یہ کہ لوگ کہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی اور اُس کے ہاتھ میں آگ کی زنجیری ہے پہر حضرت تشریف لے گئے بیٹھے
نہیں تو فاطمہ نے زنجیری بازار میں بھیجی اور ہکو فروخت کیا اور اُس کی قیمت سے ایک غلام خرید لیا اور کوئی
کلمہ نہ کہہ کر جس کا معنی یہ ہے پہر اُس کو آزاد کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تو فرمایا اللہ کا شکر جس نے
فاطمہ کو آگ سے نجات دی ابن قطان کو کہا اس کی علت یہ ہے کہ لوگ کہتے ہیں تھکے کی رویت ابن سلام
منقطع ہے اور چھوٹے کہا مجھ سے ابن سلام نے حدیث بیان کی کہا کیا ہے اُس نے اس میں تدلیس کی ہے
اور شاید کہ زید بن سلام کی اجازت ہو تو وہ کہنے لگا ہم کو زید بن حدیث بیان کی اور نسائی میں عقبہ
ابن عامر کی بھی یہ حدیث آئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل کو ریشم اور زیور سے منع کرتے تھے اور فرماتے
تھے اگر تم جنت کا زیور اور ریشم چاہتے ہو تو دنیا میں رکت پہنو تو ان حدیثوں میں لوگوں نے اختلاف کیا
پس ایک گروہ نے تو تضعیف کا مسلک اختیار کیا اور ان سب حدیثوں کو معلول بنا یا جہاں پہلے گزرا
اور ایک گروہ نے دعویٰ کیا کہ یہ اول اسلام میں تھا پہر منسوخ ہوا اور ابو موسیٰ کی حدیث سے دلیل لی وہ

بنی صلوٰۃ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال کیے گئے ہیں
 اور مردوں پر حرام کیے گئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور ابن ماجہ نے اسکو اپنی سنن میں حضرت
 علی اور ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا بنی صلوٰۃ علیہ وسلم سے اور ایک گروہ نے وعید کی احادیث کو اس شخص
 پر حمل کیا جو زیور کی زکوٰۃ نہ ادا کرے سو اس پر جو ادا کرے اسکو یہ وعید نہیں لاحق ہوتا اور انہوں نے دلیل علی عمر
 بن شعیب کی حدیث سے اس نے اپنے باپ اسو اس کے دادا سے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس آئی اور اس کے ساتھ اسکی بیٹی تھی اسکی بیٹی کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے موٹے کنگن تھے
 حضرت صلوٰۃ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا اسکی زکوٰۃ دیا کرتی ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا کیا تو پسند
 کرتی ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے دو کنگن پہناوی۔ راوی نے کہا پھر اس نے دونو
 کنگن اتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیے اور کہا یہ دونوں اللہ اور اس کے رسول کا
 مال ہے اور نیز دلیل لی ہے اس حدیث سے جو ابو داؤد نے روایت کی ام سلمہ سے کہا میں سونے کے
 کنگن پہنا کرتی تھی تو میں نے کہا یا رسول اللہ یہ کنز میں داخل ہے آپ نے فرمایا جو نصاب زکوٰۃ کو پہنچے
 اور اسکی زکوٰۃ دیا جو تو وہ کنز نہیں اور ثیاب بن عجلان کے افراد سے ہے اور اس کے پہلے حدیث
 عمرو بن شعیب کی افراد سے ہے اور اہل حدیث کو ایک گروہ نے وعید کی حدیثوں کو اس پر عمل کیا جس نے
 اپنے زیور کو ظاہر کیا اور زینت دکلائی نہ اس پر جس نے اپنے خاوند کے دست پر زینت کی اور یہی قول
 ہے لسانی کا اپنی سنن میں اور اسی کے مطابق ترجمہ باندھا کر امت واسطے عورتوں کے زیور اور
 سونے کے ظاہر کرنے میں ابہر وعید کی حدیثوں کو بیان کیا۔ اور اللہ خوب جانتا ہے۔ پھر ذکر کی بیوہ
 کی حدیث اس میں نہیں ہے پینتے سونے کے سگر ٹکڑے ٹکڑے تا قول منذری تک کہ اس میں القضا
 ہے دو جگہ میں (شارح کہتا ہے) اور اسکو لسانی نے روایت کیا بیہس بن قعدان سوانہونج ابوشیخ
 ہنائی سے انہوں نے معاویہ سے اور اس اسناد پر جو کلام ہے وہ پہلو ذکر ہو چکی کتاب الحج میں۔ اور اسکو
 روایت کیا ابوشیخ سے انہوں نے ابوجمان سوانہونج سنا معاویہ سے اور اسکو لسانی نے بھی روایت کیا
 بیہس بن قعدان سے کہا سہمو ابوشیخ نے خبر دی کہ امین نے ابن عمر سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے منع فرمایا پینتے سونے کے سگر ٹکڑے ٹکڑے اور دوسری حدیث میں روایت کیا گیا جس سے احمد
 دلیل لی اثرم کی روایت میں جو زیور پہنے سادہ خالصیہ کے داغ دیا جاوے گا ساتھ اس کے دن قیامت

کے اثر میں لکھا میں نے پوچھا کہ لکھنا یہ کیا چیز ہے کہا ایک چھوٹی سی چیز ہے مثل جو کے اور اس کے
غیر نے لکھا عین الجراہ سے اور میں نے سنا شیخ الاسلام کہتے تھے معاویہ کی حدیث نے سونے کے
لکڑوں کو مباح کر دیا وہ تابع چیز میں ہے نہ مستقل میں جیو میں پلو وغیرہ اور خریصہ کی حدیث مستقر
میں ہے جیو انگوٹھی وغیرہ پس ان دونوں میں تعارض نہیں۔ اور اہم خوب جانتا ہے۔ اسکو تحریر
کیا عاخر سید محمد نذیر حسین نے

	زینت کوثر شریف حسین	محمد نذیر حسین	ملا عبد الواحد خان محمد عبد الصمد بن	حافظ احمد اؤ سلمہ الودود
احمد عبد الحکیم	عفا اللہ عبد اللہ	سعد بن حمد بن عتیق	محمد عبد الغنی	انقلین محمد لطیف حسین خادم شریعت رسول
عظیم قادری بخش	ابو طاهر عبد الرحمن محمد مظہر الحق ابن شاہ مولوی محمد ممتاز الحق الحیدر آباد			

صحیح بخاری مترجم اردو با اسناد و با اعراب

ہمارے اصحاب پرنسپل نہیں کہ ہمارا کارخانہ مطبع احمدی لاہور محض خدمت احادیث سید المرسلین و اشاعت علوم خاتم النبیین
کے لیے وضع ہوا ہے چنانچہ کتب حدیث صحاح ستہ کا ترجمہ اردو از تصنیف جناب مولانا مولوی وحید الزمان صاحب
سلمہ الخطاب نواب وقار نواز جنگ بہادر راجہ عوام اہل اسلام کو حدیث کا مطلب سمجھاؤ اسی کا رخا کی بدولت تمام
ہندوستان میں شائع ہو چکا ہے چنانچہ حال میں صحر الکتب بعد کتاب المدیحہ البخاری جسکی جلدات پر تمام ست
محمدیہ کا اجماع ہے ایک نئی طرز سے شائع ہوئی ہے یعنی قرآن مجید کی طرح اصل کتاب ہم تراجم الابواب اسانید و
تعلیقات جلی قلم سے خوشخط با اعراب بلا کسی قسم کے انتخاب کے لکھوائی گئی ہے اور میں اسطور ترجمہ لکھا گیا ہے اور
حاشیہ پر ضروری فوائد چڑھائے گئے ہیں کاغذ عمدہ لگایا گیا ہے اصل عربی کتاب کی سطر میں رنگین
ہیں کتابت اعلیٰ درجہ کی اور چھپائی بہت صاف
ہے۔ رہا حیدر سوسکی عمدگی میں تو کسیکو کلام نہیں۔ کیونکہ مولانا غم فیضہ کا مترجم لاثانی ہوتا نام ہندوستان
میں مانی ہوئی بات ہے۔ پارہ پارہ مستقل کتاب کی صورت میں علیحدہ لوہ و ٹائپل بیچ کے ساتھ چھاپا گیا ہے کامل
کتاب تیس پارے تیار ہیں جو صاحب کامل کتاب یک مشت خریدنا چاہیں۔ وہ کامل کتاب یکجا خرید
سکتے ہیں کامل کتاب کی قیمت صرف روپیہ پندرہ ہے لیکن جو صاحب کامل کی درخواست بھیجیں ان
کو بجائے قیمت پینتالیس روپیہ کے بیس روپیہ کو کامل بخاری دی جائے گی اور جو صاحب یکبارگی اتنی

اتنی قیمت اور کرنے کی استطاعت نہیں کہتے ہوں وہ ایک ایک یا دو دو یا تین تین پائے ماہ بہ ماہ یہی خرید سکتے ہیں اصل قیمت ہر پارہ کی روپیہ آٹھ آنہ مقرر ہوئی ہے۔ مگر جو صاحب اپنا نام نامی جبر خیرید ان صحیح بخاری میں درج کر کر ماہ بہ ماہ پارہ خریدنا منظور کریں ان کو نصف قیمت پر دیا جائیگا یعنی بجائے ایک روپیہ آٹھ آنہ کے صرف بارہ آنہ (۱۲) فی پارہ ان کو لیے جائیں گے۔ اور یہ رعایت نصف قیمت کی انہیں صاحبوں کے ہے جو کامل کتاب خواہ یکیشہ یا خواہ تفریق پارہ پارہ خریدنا منظور کریں۔ ماہ بہ ماہ پارہ خریدنے میں مطالعہ یا فراغت ہو سکتا ہے۔ اور اصل مقصود اس کتاب کا پڑھنا اور مطالعہ کرنا ہے۔ کیونکہ امام بخاری نے اس کتاب کے پڑھنے والے کے حق میں دعا خیر کی ہے۔ اور امام بخاری مستجاب الدعوات تھے تو ان کی دعا بھی بغضہ تغلے ضرور قبول ہوئی ہوگی۔ روایت ہے کہ امام بخاری نے دومرتبہ دعا کی تیر بہت کی طرح قبول ہوئی۔ امام بخاری کہتے ہیں اس کے بعد میں دعا کرنا چھوڑ دی کہ کہیں میری نیکیوں کا ثواب کم نہ ہو جاوے۔ اور اس کتاب کے مطالعہ کرنے اور پڑھنے سے یہ فائدہ ہو کہ اس کتاب کے پڑھنے والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی کتاب کا پڑھنے والا ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوہل محمد بن احمد مروزی سے باسناد مروی ہے وہ کہتے ہیں میں نے ابو زید مروزی سے سنا وہ کہتے تھے میں رکن اور مقام کے بیچ میں کھڑا تھا میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے فرمایا اے ابو زید نہ تو کتب تک شافعی کی کتاب پڑھاؤ گے اور میری کتاب تمہیں پڑھنا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو فرمائیے اس کے پڑھنے میں کیا کچھ سعادت ہوگی۔ ہر سلمان کو لازم ہے کہ اس سعادت کے حاصل کرنے میں کوتاہی نہ کریں۔ اور اب جو اس سعادت کا حاصل کرنا یا سہل ہو گیا ہے کہ شہاد کی بھی حاجت نہیں۔ جلی خوش خط کتاب لکھی گئی ہے۔ حرف حرف پر اعراب لگایا گیا ہے۔ اور کلمہ کلمہ کے نیچے معنی ہندی یا محاورہ مطلب خیر کلمہ گئے ہیں۔ اور جہاں مطلب ترجمہ سے واضح نہیں ہوا وہاں مختصر سا فائدہ حاشیہ پر لکھ کر مطلب کہولہ لگایا ہے۔ پس اب بھی جو مختصر اس سعادت غلطے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی کتاب کے پڑھنے اور امام بخاری رحمہ کی دعا خیر کا فیض حاصل کرنے سے محروم نہ واقعہ اس کے حال پر کمال افسوس ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسی محرومی سے امان ہے آمین ثم آمین۔ اور حکم حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ جن مسلمانوں کو پاس یہ اشتہار پہونچے ان کو لازم ہے کہ جہاں تک ممکن کی رسائی ہو اس اشتہار کی اشاعت کریں اور لوگوں کو اس کتاب کے خریدنے اور پڑھنے کی ترغیب دیں اور اپنے متعلقین کو نصیحت کریں کہ عمر عزیز کے اوقات فراغت کو نادلوں اور قصوں کے دیکھنے میں ضائع نہ کریں۔ بلکہ اس کے عوض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی کتاب پڑھیں۔ کہ ہم خرم و ہم ثواب کا مصلح ہے۔ اس کتاب کی بابت اور دوستوں کو بھی ضرور اطلاع دیں۔

نوٹ۔ جو صاحب کامل کتاب یکیشہ طلب کریں وہ مبلغ دو روپیہ بیس بیس مطبعہ ہدایت بخاری میں اگر پیش روئے آئے تو خط کا جواب دیا جائیگا اور یہ کتاب ان کی جاویں گی۔

نیز کتاب مشکوٰۃ المصابیح باعراب محض عربی مع تراجم اردو بحاشی جدیدہ و مفیدہ

کتاب مشکوٰۃ المصابیح کو کوئی نئی کتاب نہیں ہو جس کی بذریعہ اشتہارات شہیرہ کی جاوے۔ بلکہ اس جامع کتاب صحاح و سنن کے کتب الباب کو تو خالق و ربانے و مقبولات عامہ اور شہرت تامہ عطا فرمائی ہو جو بیان سے باہر ہے۔ کیونکہ اسلامی دنیا میں جہاں تک نظر اٹھا کے دیکھا جائے ہر ملک ہر ضلع ہر شہر ہر قصبہ میں یہ کتاب ہر چہ شہرت و صواب داخل و درالالباب۔ ہے عربی عجم۔ روم و شام۔ ہند و سندھ۔ بنگالہ و آسام۔ خراسان و افغانستان و ترکستان وغیرہ وغیرہ جمیع بلاد اسلام میں یہ کتاب مشہور و معروف مقبول و موصوف ہے اور ہر ذی یونیورسٹی کے کورس میں یہ کتاب داخل ہے۔ اس کا اردو ترجمہ کر کر قرآن مجید کی طرح اصل کتاب کو شہرہ آفاق اور ہر طبقہ و ہر تہذیب و ہر ضروری فوائد حاشیہ پر بہت سی مستند کتابوں سے جیسے مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح مصنفہ علی بن سلطان محمد معروف بہ ملا علی قاری اور اشعۃ اللمعات فی شرح مشکوٰۃ مصنفہ شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی۔ و مظاہر حق شرح مشکوٰۃ مصنفہ جناب نواب قطب الدین صاحبی حرم و معروف دہلوی۔ تو کوئی شرح صحیحہ و نزل لاوطار شرح منقۃ الاخبار مصنفہ قاضی محمد بن علی شوکانی وغیرہ متعدد کتابوں سے نہایت تحقیق سے انتخاب کر کے مناسب مقاموں پر لکھے گئے ہیں۔ اور عربیوں کی سہولت کے واسطے کتاب کی آٹھ جلدیں کی گئی ہیں۔ اور باوجودیکہ ان آٹھ جلدوں کی ضخیم کتاب کے ترجمہ و انتخاب حاشی و کتابت و چھپوانی پر بہت کچھ خرچ ہو گیا ہے تاہم بنظر افادہ عام اس کی قیمت بہت ارزان کی گئی ہے یعنی آٹھ آنہ فی جلد اور کامل مجموعہ آٹھ جلد کی قیمت چار روپے مقرر کی ہے حالانکہ محض عربی کتاب بلا ترجمہ و بلا اعراب جو صرف ایک ہی جلد میں ہے چار روپیہ کو فروخت ہوتی ہے۔ اور یہ اس سے چوگنی کتاب آٹھ جلد والی بھی چار روپے کو ملے تو شائقین کو سمجھنا چاہیے کہ یہ کتاب چوتھائی قیمت پر ہاتھ لگ گئی۔ اُمید ہے کہ اس بے بہا اور گرہ قیمت کتاب کو ارزان قیمت پر یکہ بہ یکہ بہت جلد خرید فرماویں گے۔ یہ کتاب مثل بخاری شریف کے حاشیہ ہو کر کامل چھپ گئی ہے۔

نوٹ۔ ہر ایک جلد علیحدہ علیحدہ بھی بقیہ آٹھ آنہ (۸) فی جلد مل سکتی ہے جو جلد چاہیں علیحدہ بھی خرید فرما سکتے ہیں یہ محصول اک ہند خرید کر

قرآن کریم کا متکفل سعادت کو نین و فلاح و ابرین ہونا تو رب اہل اسلام کے نزدیک مسلم امر ہے مگر اس سعادت و فلاح کا حاصل ہونا اس پر
عنایت اور مطالب کو سمجھنے۔ ورنہ بغیر فہم معانی ہی مثال ہے۔ آن ہی مغفرا اذان چہ خبر کہ بروینہ مرت و یا دفتر، اسی لیے علماء اسلام متفق
تفہیم مضامین کے لیے اپنے اپنے وقت کے مناسب تفاسیر و تراجم لکھتے ہیں۔ شکر اللہ علیہم اجمعین حال میں جناب مولوی وحید الزمان صاحب حیدر آبادی النما
تک بہادر نے ہر مکتبی کو سہولت سے قرآن پاک کے مضامین پر حاوی ہونے کے لیے اپنے اجتہاد سے ایک نیا طریق نکالا۔ وہ طریق یہ ہے کہ مولیٰ البصاح
مضامین کے سو باب مقرر کیے۔ ہر باب کے عنوان کے مطابق بعضی آیات قرآن مجید میں اپنے اپنے موقع پر متفرق آئی ہیں سب کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔
الہی و دیگر اعتقادات و ایمانیات کے ابواب کو مقدم کیا ہے۔ پھر اخلاق پر احکام پر قصص و غیہ کے ابواب مناسب ترتیب سے مرتب کیے ہیں۔ اور ہر باب
بالمقابل دوسرے کالم میں لکھ دیا ہے۔ اس ترتیب و تقویہ سے کئی فوائد یوچے گئے ہیں۔ اول یہ کہ اہل اسلام جو کچھ غفلت اور کچھ ضروریات زمانہ کے
مال بچوں کو مدارس سرکاری میں تعلیم دلواتے ہیں۔ اور پرانے طریق کی مذہبی تعلیم کی انکوفراغت نہیں ملتی۔ چونکہ اہل زمانہ جدت پسند ہیں اگر جدت کے
اس تقویہ کے ہی مطالعہ کر گئے تو یقین ہے کہ قرآن کریم کے انوار بارہ سے ان کے باطن و قلوب ضرور نورانی ہو جائیں گے اور فساد و غیہ سے بچیں گے۔
یہ ہوگا کہ اگر کسی آیت کے متعلق علاوہ ترجمہ کے زیادہ تحقیق منظور ہو تو سہولت کے ساتھ اس تقویہ کے ذریعے وہ آیت تفاسیر سے نکال سکتے ہیں۔
برپارہ۔ سورت۔ درکوع کا نمبر لکھ دیا گیا ہے۔ تیسرا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ عظیم اور صنفین کو اپنے مدعا پر استدلال و استشہاد کرنے کے لیے ہر مضمون
بڑی مدد ملے گی۔ چوتھا فائدہ یہ ہوگا کہ مخالفین اسلام کو چونکہ مضامین قرآن پر اطلاع نہیں ہوتی وہ قرآن کریم پر اعتراض کرتے ہیں کہ فلان مضمون
کرنی چاہیے تھی اتنی قرآن شریف میں نہیں کی گئی۔ اور عجیب صاحبوں کو بھی چونکہ بعض اوقات اس مضمون کی تمام یا اکثر آیات مستحضر نہیں ہوتیں اس
نہیں سے کہتے پس اس تقویہ سے وہ اس مضمون کی آیات نکالیا کر سہولت سے ان کو قائل کر سکیں گے۔ چونکہ یہ کتاب تمام فرق اسلامی وغیرہ
باوجود عمدہ لکھائی چھاپائی کاغذ و صورت کے قیمت سہولت خریداران کے لیے بہت کم رکھی گئی ہے۔ یعنی ایک سو بیسہ بارہ آنہ (۱۶) علاوہ محض
ناظرین کی واقفیت کے لیے مضامین قرآن مجید کے سو باب جو مولوی صاحب نے مقرر کیے ہیں ان کی فہرست مضامین ذیل میں شائع کر دی گئی ہے۔

۱	باب	خدا کا نبوت	۲۶	باب	اعراف کا بیان	۵۳	باب	حکم اور نصیحت کا بیان	۶۶	باب	اصحاب الکہف
۲	باب	توحید کا بیان	۲۷	باب	بہشت اور آسمانی نعمتوں کا بیان	۵۴	باب	جہاد اور غزوہ اور ہجرت اور شہادت	۶۷	باب	اصحاب النبی
۳	باب	شرک کا رد	۲۸	باب	مشرک اور کفار کے صفات اور ان کے دوزخی ہونے کا بیان	۵۵	باب	اور معیت کا بیان			
۴	باب	اللہ کے نام اور صفات ثبوتی اور سلبی	۲۹	باب	خاسقوں کا بیان	۵۶	باب	حدود اور قصاص اور قتل اور یتیم			
۵	باب	اللہ کی تعریف اور ثناء	۳۰	باب	سنا نقول کا بیان	۵۷	باب	کا بیان			
۶	باب	اللہ کی آزمائش	۳۱	باب	دو فرخ اور اس کی تخلیقوں کا بیان	۵۸	باب	وصیت کا بیان			
۷	باب	اللہ پر جوٹ باندھنا	۳۲	باب	مساجد اور قبلہ کا بیان	۵۹	باب	تزک کا بیان			
۸	باب	اللہ کا عذاب	۳۳	باب	فقہ القرآن						
۹	باب	اللہ کی نعمتوں کا بیان	۳۴	باب	طہارت کا بیان	۵۸	باب	قصص القرآن			
۱۰	باب	اللہ کی نشانیوں اور اس کی امتوں کی تنبیہ کا بیان	۳۵	باب	نہا اور زکوٰۃ اور صدقہ کا بیان	۵۹	باب	آدم اور اہل قبائل اور عیسٰی کا قصہ			
۱۱	باب	فرشتوں کا بیان	۳۶	باب	روزہ اور اعتکاف اور شب قدر کا بیان	۶۰	باب	حضرت موسیٰ اور ہارون اور داؤد اور سلیمان اور عیسا علیہ السلام اور صافات			
۱۲	باب	جن اور شیطان اور جادو اور	۳۷	باب	عمرہ اور حج اور طواف اور سعی اور ہرے اور احرام اور ان کے مستحقات کا بیان	۶۱	باب	حضرت یعقوب کا قصہ			
۱۳	باب	نہایت کا بیان	۳۸	باب	عورتوں اور انصاف کے ازواج	۶۲	باب	حضرت یونس کا قصہ			
۱۴	باب	تقدیر کا بیان	۳۹	باب	سپرہات اور پرے کا بیان	۶۳	باب	حضرت عیسیٰ اور مریم اور زکریا اور یحییٰ کا ذکر اور نصائے کارو			
۱۵	باب	لوح محفوظ کا بیان	۴۰	باب	یتیموں کا بیان	۶۴	باب	حضرت داؤد اور سلیمان اور بارک			
۱۶	باب	ایمان اور اسلام کا بیان	۴۱	باب	سبیل اور صبر اور زہدیت کے حقوق کا بیان	۶۵	باب	باروت اور سبائے حالات			
۱۷	باب	وحی اور پیغمبری کا نبوت	۴۲	باب	طلاق اور رجعت کا بیان	۶۶	باب	حضرت نوح کے حالات			
۱۸	باب	پیغمبری کے صفات اور شانیں	۴۳	باب	رضاع اور نفعہ کا بیان	۶۷	باب	حضرت جبریل کے حالات اور قوم عاد کا بیان			
۱۹	باب	ان کا مخزن	۴۴	باب	لعان کا بیان	۶۸	باب	حضرت صالح کے حالات اور قوم ثمود کا بیان			
۲۰	باب	انصار اور رسول کی اطاعت کا حکم	۴۵	باب	ظہار اور یتیمی کا بیان	۶۹	باب	حضرت لوط کے حالات اور مومنان کا بیان			
۲۱	باب	پیغمبر کی تسلی اور شفقت	۴۶	باب	عدت کا بیان	۷۰	باب	حضرت یونس کے حالات			
۲۲	باب	پیغمبروں کا بیان	۴۷	باب	خلع کا بیان	۷۱	باب	حضرت ایوب کا قصہ			
۲۳	باب	قرآن کے صفات کا بیان	۴۸	باب	رہن اور ریح اور زامات کا بیان	۷۲	باب	حضرت ادریس کے ذکر			
۲۴	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۴۹	باب	سود کا بیان	۷۳	باب	حضرت الیاس کے ذکر			
۲۵	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۰	باب	قرض کا بیان	۷۴	باب	خندق والوں کا قصہ			
۲۶	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۱	باب	قسم کا بیان	۷۵	باب	اصحاب القیل کا قصہ			
۲۷	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۲	باب	حلال حرام کردہ کا بیان		باب	حضرت یوسف کا قصہ			
۲۸	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۳	باب	گواہی کا بیان		باب	حضرت یونس کا قصہ			
۲۹	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۴	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۰	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۵	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۱	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۶	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۲	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۷	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۳	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۸	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۴	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۵۹	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۵	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۶۰	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۶	باب	ادام اور نوحی اور اخلاق کا بیان	۶۱	باب			باب	حضرت یونس کا قصہ			
۳۷											

اَحَادِثُ الْاَوَّلِ الْاَخْبَارِ

انوار اللغۃ ہے اور باعتبار نسبت الی المؤلف اسکا لقب وحید اللغات ہے جس کا تاریخی نام

شائقین حدیث خیر الانام و عاشقین فہم کلام انس و علیہ صلوٰۃ و سلام کو بشارت ہو کہ مطبع احمدی ہونے بعد شاعت کا
صحیح سنہ وغیرہ با ترجمہ اردو ایک اور عجیب و غریب کتاب کا طبع کرنا شروع کر دیا ہے جو حقیقت صحیح سنہ وغیرہ تمام
کتابوں کی شرح ہے۔ اور پر ایسی جامع کتاب ہے کہ اُس میں کوئی حدیث نہیں چھوٹی۔ یہاں تک کہ امامیہ مذہب کی
کل احادیث اس میں مندرج ہیں۔ اور یہ کتاب جس کا تاریخی نام انوار اللغۃ ہے بعد حروف تہجی اشعار
حصوں میں تقسیم ہے۔ ہر حصہ میں ایک ایک حرف کی لغات لکھی گئی ہیں۔ مثلاً پہلا حصہ کتاب الالف
اس میں وہ تمام لغات آگئی ہیں جن کے مادہ کے اول میں ہمزہ ہے ابتداء میں وہ لغات ہیں جن کے پہلا حرف ہمزہ
بار مودہ۔ پھر وہ لغات جن کا دوسرا حرف تاء مثلاً فوقیہ ہے علیٰ ہذا القیاس اسی ترتیب سے اس حرف کی تمام لغات
مندرج ہیں اور ہر لغت کا معنی با وضاحت لکھ کر جن احادیث میں وہ لفظ آیا ہے اسکے متعلق فقرہ کو نقل کر کے اسکا
نستہ یا محاورہ لکھ دیا گیا ہے اور معنی بھی ایسا عام فہم کیا گیا ہے کہ ہر خاص و عام کو حدیث کا مطلب سمجھنے میں کوئی
باقی نہ رہے۔ جس شخص کے پاس یہ کتاب ہو اسکو کسی استاد کی حاجت نہیں وہ حدیث کی جس کتاب کا چاہے مطالعہ
کرو۔ اور جس لفظ یا فقرہ میں اسکو کسی طرح کا اشکال پیدا ہو وہ اس کتاب سے حل کرے۔ یہ کتاب حقیقت صرف علم لغت
کتاب نہیں بلکہ ایک شرح عظیم ہے کل کتاب حدیث کی جس کی نظیر مذہب اسلام میں آج تک نہ سنی گئی نہ دیکھی گئی۔ اور
مقصود بذاتہ اس کتاب میں حل لغات و تتبع احادیث کے ایسا ہے و تعیدل و صحت و فہم احادیث کے اس میں کوئی بحث نہ
یکنگی اس امر کے لیے دوسری کتابیں موجود ہیں۔ اور اسکی اشاعت کا طریق یہ لکھا گیا ہے کہ ہر حصہ متعلق کتاب کی صورت میں شائع
ابتداءً سنہ ۱۲۹۰ ہجری شمسی کے اخیر میں ایک ایک حصہ تیار ہو کر اگلے مہینے کی یکم کو ان سب حضرات کو نام بصیغہ دی پی پکٹ روانہ کیا جائے گا
اپنا نام نامی حشر خیر الدین تائب باک انوار اللغۃ میں چکر کر رہیں دی پی پکٹ کی اجازت ہو کر چنانچہ اب پہلا حصہ حرف الف اخیرہ جز
میں مکمل ہو کر یکم فروری کو سب صحاب فرمایش کنندگان کے نام روانہ کیا گیا اور دوسرا حصہ اخیرہ فروری میں مکمل ہو کر یکم مارچ کو
جاویدجا۔ علیٰ ہذا القیاس ہر ماہ انگریزی کی پہلی تاریخ پر حصہ روانہ ہوتا رہے گا۔ حصہ اول کی قیمت علیاتی چار آنہ (۴) مقرر ہو اسکے
حصہ چہیتا جاویدجا اسکی قیمت ملحدانہ جم مقرر ہو اگر کسی جن صاحبوں کو اس کتاب کی خواہش ہو جلدی فرما دے تا کہ ہمیں دے دیا جائے والا ابلاغ

انوار اللغۃ کے لئے کا پتہ :- خاں کاشیہ شیخ احمد پسر شیخ محی الدین تاجر کتب مالک و مہتمم مطبع احمدی بازار کشمیری لاہور

تمام دنیا میں بی نظیر و زیادہ فوائد والی حامل شریف مترجم اردو سلیس

جس کے حواشی میں تفسیر بالا حدیث والآثار پر اقتصار کیا گیا ہے نہایت ازان قیمت سے خرید فرمائیں

شرفانِ مہم کلام بانی و مشافقانِ جلاوت ایمانی کو فرمادہ ہو کہ مطبع احمدی لاہور نے اپنے فرائض منصبی کی تکمیل کی غرض سے مطبع صحیح کتب کتاب الصحیح بخاری مترجم و محققہ اردو کے بفضل الہی ترقی کے زیرِ پرچم رکھا یعنی حضرت حدیث رسول الثقلین کی تکمیل کے بعد خدمت کلامِ خاتمِ نبی پر کرمِ جہت کر کے حامل شریف طبع کی ہو چکی مثل پہلے کہیں نہیں ہوگی جس میں مفصل ذیل اوصاف موجود ہیں اول ترجمہ حضرت مولانا فتح الدین صاحبِ کتب بین السطور لکھا گیا جو نہایت سلیس و مطلب خیز ہے۔ نہ محض تحت اللفظ ہو جسکی مراد سمجھنے کیلئے کیفہ عربی مذاق کی ضرورت پڑتی ہو کل مرادی ہو جس کو ترجمہ ترجمہ معلوم نہ ہو بلکہ بین میں ہو کہ مطلب بھی وضاحت سے سمجھ جاتا ہے اور ترجمہ سے ہی قدم باہر نہیں نکلتا۔ م حواشی میں فوائد موضح القرآن حضرت مولانا شاہ عبدالقادر صاحب جو نہایت چیدہ مضامین ہیں بالا استقصا لیے گئے ان وہ اور مضامین مفیدہ ضروریہ اہلسنت کی تفاسیر مقبرہ سے مثل تفسیر حافظ ابن حجر و تفسیر حافظ عماد الدین ابن کثیر و تفسیر جامع البیان و بر و منشور و معالم التتبع و تفسیر خازن و کتب حدیث سے مثل صحیح بخاری و فتح الباری شرح صحیح بخاری وغیرہ کتب صحاح و مستنیرات و کتب مرقم تقطیع ایسی متوسط رکھی گئی ہے کہ سفر و حضر دونوں میں کام آسکے۔ نہ بہت بڑی تقطیع رکھی گئی کہ کلامی حجم کی وجہ سے آدمی کو سفر میں نامدشوار ہو۔ نہ ایسی چوٹی تقطیع رکھی گئی کہ عمر رسیدہ حضرات بیکار کے تلاوت نہ کر سکیں چہاں مرقم خوشخطی و صفائی طبع و صوت کا سہا ہتمام کیا گیا ہے۔ پنجم۔ اول میں فہرست مضامین قرآن شریف اضافہ کی گئی ہے جس سے حضرات و عظیم مناظرین کو بوقت استدلال اپنے لئے لائق کاغذی بین کافی مدد ملے گی۔ ششم۔ علاوہ فہرست مضامین قرآن مجید کے مضامین حواشی کی فہرست بھی لگا دی گئی ہے جس سے معلوم ہو سکتا ہے حواشی میں کون کون سے مسائل کون کون سے صفحہ میں بحوالہ تفاسیر و کتب مقبرہ حدیث بیان کیے گئے ہیں ہفتم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم جانِ جان کے لئے اول آئی ہے وہ علیہ و علیہ طغرائیں لگی گئی ہے ہشتم۔ ہر ہر منزل جہاں شروع ہوتی ہے وہ صفحہ پیل بونٹوں سے سجایا گیا ہے تاکہ ہر ایک جگہ سے معلوم ہو جائے کہ ہر ایک منزل یہاں ختم ہوئی اور دوسری منزل شروع ہو گئی۔ نہم۔ ہر پارہ صفحہ کے آخر ختم ہوتا ہے اور شروع صفحہ دوسرا شروع ہوتا ہے تاکہ اگر کوئی صاحب ہر پارہ علیہ و علیہ جلد کرنا چاہے تو ہر تیسرے پارے علیہ و علیہ جلد ہو سکیں۔ دہم۔ آخر میں سالہ مال القرآن لکھا گیا ہے جس میں قرآن شریف پڑھنے اور یاد کرنے اور سپر عمل کرنے کی خوبیاں و آداب تلاوت وغیرہ مسائل لکھے گئے ہیں۔ وہم۔ رسالہ لغات القرآن آخر میں بڑا پایا گیا ہے جس میں فرہنگ کے طور پر الفاظ مشکایہ کے معانی بترجیم فقہی اردو زبان میں لکھے گئے تاکہ جو اس لغات القرآن یاد کرے اس کو ترجمہ قرآن شریف سہولت سے سمجھیں آجادی و بغیر قرآن کے عربی بولنے اور سمجھنے کی طاقت ہو جاوے جو دن تمام خوبیوں کے قیمت حامل شریف بلا جلد کی دوڑے مقرر کی گئی ہے اور مجلد چہرے کی قیمت دو روپے آٹھ آنہ ہے۔ جو صاحب میں بجلد یکایک اور جو صاحب چاہے میں بجلد طلب فرمائیں۔ اگر آٹھ آنہ سے زیادہ کی جلد کرانی منظور ہو تو فرمائش آئے پر حسبِ خواہش جلد بنی کر آئی جائے گی۔ ہٹ جو صاحب آٹھ جلد حامل شریف بجلد یکبارگی طلب فرمائیں ان کو ایک حامل شریف بلا قیمت بجلد دی جائے گی۔ اور جو صاحب آٹھ جلد حامل شریف بلا جلد مکثیت طلب فرمائیں ان کو ایک حامل شریف بلا جلد بلا قیمت سجاوگی بہ محصول اک نہ مخریڈ رہے

خاکِ شہداء احمد و شہداء محمدی رحمہ اللہ بن جویم تاج کتب و کتب مطبع احمدی بازار کشمیری لاہور

